

تَفْسِيرُ الْمُرَاغِي

تأليف

صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير

أحمد مصطفى المراغي

أستاذ الشريعة الإسلامية واللغة العربية
بكلية دارالعلوم سابقاً

الجزء الخامس عشر

الطبعة الأولى

١٣٦٥ هـ - ١٩٤٦ م

حقوق الطبع محفوظة

الجزء الخامس عشر

سورة الإسراء - سورة بني إسرائيل

هي مكية كما أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس ، وقال مقاتل إلا ثمانى آيات من قوله : وإن كادوا ليفتنونك إلى آخرهن .

وعدد آياتها عشر ومائة . أخرج أحمد والترمذى والنسائى وغيرهم عن عائشة أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقرأ كل ليلة بنى إسرائيل والزمر ، وأخرج البخارى وابن مردويه عن ابن مسعود أنه قال فى هذه السورة والكهف ومريم وطه والأنبياء هن من العتاق الأول وهن من تلادى .

ووجه مناسبتها لسورة النحل وذكرها بعدها أمور :

(١) إنه سبحانه ذكر فى سورة النحل اختلاف اليهود فى السبت ، وهنا ذكر شريعة أهل السبت التى شرعها لهم فى التوراة ، فقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس أنه قال : إن التوراة كلها فى خمس عشرة آية من سورة بنى إسرائيل .

(٢) إنه لما أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر ونهاه عن الحزن وضيق الصدر من مكربهم فى السورة السالفة - ذكر هنا شرفه وعلو منزلته عند ربه .

(٣) إنه ذكر فى السورة السالفة نعماً كثيرة حتى سميت لأجلها سورة النعم ، ذكر هنا أيضاً نعماً خاصة وعامة .

(٤) ذكر هناك أن النحل يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس - وهنا ذكر: وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين .

(٥) إنه في تلك أمر بإيتاء ذى القربى ، وكذلك هنا مع زيادة إيتاء المسكين وابن السبيل .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (١)

شرح المفردات

سبحان الله : أى تنزيها له من كل ما لا يليق بجلاله وكماه ، والإسراء كالمسرى : السير بالليل خاصة ، والمسجد الحرام : مسجد مكة ، والمسجد الأقصى : بيت المقدس وهو أقصى وأبعد بالنظر إلى من بالحجاز .

الإيضاح

(سبحان الذى أسرى عبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى) أى تنزيها للذى أسرى عبده محمد صلى الله عليه وسلم ، فى جزء من الليل من المسجد الحرام إلى بيت المقدس ورجع فى ليلته ، وتبرئة له مما يقوله المشركون من أن له من خلقه شريكا وأن له صاحبة وولدا .

(الذى باركنا حوله) أى الذى جعلنا حوله البركة لسكانه فى معاشهم وأقواتهم

وحروثهم وغروهم .

(أنزله من آياتنا) أى كى نرى عبدنا محمداً من عبرنا وأدلتنا ما فيه البرهان الساطع والدليل القاطع على وحدانيتنا وعظم قدرتنا .

(إنه هو السميع البصير) أى إن الذى أسرى بعبده هو السميع لما يقول هؤلاء المشركون من أهل مكة فى سرى محمد صلى الله عليه وسلم من مكة إلى بيت المقدس ، البصير بما يفعلون ، لا تخفى عليه خافية من أمرهم ولا يعزب عنه شيء فى الأرض ولا فى السماء ، فهو محيط به علماً ومحضيه عدداً وهو لهم بالمرصاد ، وسيجزئهم بما هم له أهل .

تحقيق ما قيل فى الإسراء والمعراج

اعلم أن هاهنا أمرين :

(١) إسراء النبي صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى بيت المقدس ، وهذا هو الذى ذكر فى هذه السورة .

(٢) العروج به والصعود إلى السماء الدنيا ثم إلى مستوى سمع فيه صريف الأقلام بعد وصوله إلى بيت المقدس ، ولم يذكر ذلك هنا ، وسيأتى بيانه فى سورة النجم ونفصل فيه القول تفصيلاً إن شاء الله .

آراء العلماء فى الإسراء

هاهنا أمور — مكان الإسراء — زمانه — هل كان الإسراء بالروح والجسد أو بالروح خصب ؟ :

(١) يرى جمع من العلماء أن الإسراء كان من المسجد الحرام — وقيل أسرى به من دار أم هانئ بنت أبي طالب .

(٢) أما زمانه فقد كان ليلة سابع عشرة من شهر ربيع الأول قبل الهجرة بسنة وعن أنس والحسن البصرى أنه كان قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم .

(٣) أ كثر العلماء على أن الإسراء كان بالروح والبدن يقظة لامناما ، ولهم على ذلك أدلة :

(أ) إن التسبيح والتعجب في قوله : سبحان الذى أسرى بعبده - إنما يكون في الأمور العظام - ولو كان ذلك مناماً لم يكن فيه كبير شأن ولم يكن مستعظماً .

(ب) إنه لو كان مناماً ما كانت قریش تبادر إلى تكذيبه ، ولما ارتد جماعة ممن كانوا أسلموا ، ولما قالت أم هانئ لا تحدث الناس فيكذبوك ، ولما فضل أبو بكر بالتصديق ، وجاء في الحديث عن أبي هريرة أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد رأيتني في الحجر وقریش تسألني عن مسراي ، فسألتني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها (لم أعرفها حق المعرفة) فكريبت كريباً ما كربت مثله قط ، فرفعه الله لي أنظر إليه ، فما سألوني عن شيء إلا أنبأتهم به » الحديث .

(ح) إن قوله (بعبده) يدل على مجموع الروح والجسد .

(د) إن ابن عباس قال في قوله : « وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ » هي رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به ويؤيده أن العرب قد تستعمل الرؤيا في المشاهدة الحسية ألا ترى إلى قول الراعي يصف صائداً :
وكبر للرؤيا وهش فؤاده وبشر قلباً كان جما بلائله

(هـ) إن الحركة بهذه السرعة ممكنة في نفسها ، فقد جاء في القرآن أن الرياح كانت تسير بسليمان عليه السلام إلى المواضع البعيدة في الأوقات القليلة ، فقد قال تعالى في صفة سير سليمان عليه السلام : « غَدُوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ » وجاء فيه أن الذى عنده علم من الكتاب أحضر عرش بلقيس من أقصى اليمن إلى أقصى الشام في مقدار لمح البصر كما قال تعالى : « قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ » وإذا جاز هذا لدى طائفة من الناس جاز لدى جميعهم .

ويرى آخرون أن الإسراء كان بالروح فحسب ، ولهم على ذلك حجج :

(أ) إن معاوية بن أبي سفيان كان إذا سئل عن سرى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كان رؤيا من الله صادقة - وقد ضعف هذا بأن معاوية يومئذ كان من المشركين فلا يقبل خبره في مثل هذا .

(ب) إن بعض آل أبي بكر قال : كانت عائشة تقول ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن أسرى بروحه ، ونقدوا هذا بأن عائشة يومئذ كانت صغيرة ولم تكن زوجا لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

(ح) إن الحسن قال في قوله (وما جعلنا الرؤيا) الآية إنها رؤيا منام رآها (والرؤيا تختص بالنوم) .

قال أبو جعفر الطبري : الصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال : إن الله أسرى بعبد محمد صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى كما أخبر الله عباده وكما تظاهرت به الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله حمله على البراق حتى أتاه به وصلى هناك بمن صلى من الأنبياء والرسل فأراه ما أراه من الآيات ولا معنى لقول من قال أسرى بروحه دون جسده ، لأن ذلك لو كان كذلك لم يكن في ذلك ما يوجب أن يكون دليلا على نبوته ولا حجة له على رسالته ، ولا كان الذين أنكروا حقيقة ذلك من أهل الشرك كانوا يدفعون به عن صدقه فيه ، إذ لم يكن منكرا عندهم ولا عند أحد من ذوى الفطرة الصحيحة من بنى آدم أن يرى الرأى منهم في المنام ما على مسيرة سنة ، فكيف ما هو مسيرة شهر أو أقل - وبعد فإن الله إنما أخبر في كتابه أنه أسرى بعبد ، ولم يخبرنا بأنه أسرى بروح عبده ، وليس جائزا لأحد أن يتعدى ما قال الله إلى غيره - إلى أن الأدلة الواضحة والأخبار المتتابعة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله أسرى به على دابة يقال لها البراق ، ولو كان الإسراء بروحه لم تكن الروح محمولة على البراق ، إذ كانت الدواب لا تحمل إلا الأجساد اهـ .

والخلاصة — إن الذي عليه المعول عند جمهرة المسلمين أنه أسرى به عليه السلام يقظة لأنما من مكة إلى بيت المقدس راكبا البراق ، فلما انتهى إلى باب المسجد ربط الدابة عند الباب ودخله يصلى في قبلته تحية المسجد ركعتين ثم ركب البراق وعاد إلى مكة بغلس .

إمامة في المعراج

يرى بعض العلماء أن عروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى السموات السبع كان بحسبه وروحه يقظة لأنما للدليلين :

(١) آية الإسراء إذ صرح فيها بأنه أسرى بعبدته ، والعبد مجموع الروح والجسد ، فوجب أن يكون الإسراء حاصلًا بهما .

(ب) الحديث المروي في الكتب الصحاح كالبخارى ومسلم وغيرها ، وهو يدل على أن الذهاب من مكة إلى بيت المقدس ثم منه إلى السموات العلى ثم إلى مستوى سمع فيه صريف الأقلام .

وأنكره آخرون وأثبتوا أن المعراج كان بالروح فحسب لوجوه :

(١) إن الحركة البالغة في السرعة إلى هذا الحد غير معقولة .

(٢) إنه لو صح ذلك لكان أعظم المعجزات وكان يجب أن يظهر حين اجتماع الناس حتى يستدل به على صدقه في ادعاء النبوة ، فأما أن يحصل ذلك في وقت لا يراه فيه أحد ولا يشاهده فيه مشاهد ، فإن ذلك عبث لا يليق بحكمة الحكيم .

(٣) إن الصعود بالجسم إلى العالم العلوى فوق طبقات معينة مستحيل ، لأن الهواء معدوم فلا يمكن أن يعيش فيه الجسم الحى أو يتنفس فيه .

(٤) إن حديث المعراج اشتمل على أشياء في غاية البعد :

(أ) شق بطنه وتطهيره بماء زمزم ، والذي يغسل بالماء هو النجاسات العينية ، ولا تأثير لذلك في تطهير القلب عن العقائد الزائفة والأخلاق المذمومة .

(ب) ركوب البراق ولا حاجة له بذلك لأن العالم العلوى فى غنى عن ذلك .
 (ح) إنه تعالى أوجب خمسين صلاة ، ولم يزل محمد صلى الله عليه وسلم يتردد بين الله وموسى إلى أن عاد الخمسون إلى خمس بسبب شفقة موسى عليه السلام — وهذا غير جائز كما قال القاضى أبو بكر الباقلانى لأنه يقتضى نسخ الحكم قبل العمل به وهذا بداء محال على الله .

(د) لم يقل أحد من المسلمين بأن الأنبياء أحياء بأجسادهم فى العالم العلوى ، وإنما الحياة هناك حياة روحية لا جسمانية ، والتخاطب والكلام معهم والصلاة بهم من الأمور الروحية لا الجسمية ، إذ لا يعقل غير هذا — وبهذا يثبت المعراج الروحى لا الجسمانى .

ويمكن أن يجيب الأولون عن الاستبعادات العقلية بأن هذه معجزة ، والله تعالى قادر على خرق سننه بسنة أخرى ككل معجزات الأنبياء من انقلاب العصا حية ثم عودتها فى مدة قصيرة عصا صغيرة كما كانت .

ويبقى أمر الحديث واشتماله على أمور غريبة لا حاجة إليها فى تصديق النبوة ، والمحاورة فى فرض الصلوات وانتقالها من خمسين إلى خمس مما يستدعى رد الحديث وعدم النظر إليه لاضطراب متنه كما قال القاضى أبو بكر الباقلانى وإن صححه رواية الحديث باعتبار سنده .

عظة وذكرى

إننا لنقف قليلا لدى هذين الحادثين الجليبين للاستخاض منهما أمورا هى الغاية فى العظة والاعتبار :

(١) إن هاتين الرحلتين الرحلة الأرضية (الإسراء) والرحلة السماوية (المعراج) حدثتا فى ليلة واحدة قبل الهجرة بسنة ليخص الله المؤمنين ويبين منهم صادق الإيمان ومن فى قلبه منهم مرض ، فيكون الأول خليقا بصحبة رسوله الأعظم إلى

دار الهجرة والانصواء تحت لوائه وجديراً بما يحتمله من أعباء عظام وتكاليف شاقة من حروب دينية وقيام بدعوة عظيمة تستتبع همه قعساء وإنشاء دولة تبتلع المعمور في ذلك الحين شرقاً وغرباً .

(٢) إن الله أطلع رسوله على ما في هذا الكون أرضيه وسماويه من العظمة والجلال ليكون ذلك درساً عملياً لتعليم رسوله بالمشاهدة والنظر، فإن التعليم بالمشاهدة أجدى أنواع التعليم ، فهو وإن لم يذهب إلى مدرسة أو يجلس إلى معلم أو يسبح في أرجاء المعمورة أو يصعد بالآلات العلمية إلى السماء — فقد كفل له ربه ذلك بما أراه من آياته الكبرى وما أطلعه عليه من مشاهدة تلك العوالم التي لا تصل أذهاننا إلى إدراك كنهها إلا بضرب من التخيل والتوهم ، فأنى لنا أن نصل إلى ذلك وقد حبس عنا الكثير من العلم ولم نؤت إلا قليلاً «وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا»

(٣) إن ما يجذب كل يوم من ضروب المخترعات والتوسل بها إلى طي المسافات بوسائل الطائرات وقطع المحيطات في قليل الساعات من قارة إلى قارة ومن قطر إلى قطر ليجعلنا نعتقد أن ما جاء في وصف هاتين الرحلتين من الأمور الميسورة التي ليست بالعزيزة الحصول أو الأمور المستحيلة .

(٤) إن روحانية الأنبياء تتغلب على كثافة أجسامهم ، فما يخيل إلينا من العوائق العملية من صعوبة الوصول إلى الملأ الأعلى لتدخل الهواء واستحالة الوصول إلى الطبقات العليا من السماء ، فهو إنما يكون بالنظر إلى الأجرام والأجسام المشاهدة في عالم الحس ، وإن لروحانية الأنبياء والملائكة أحكاماً لم يصل العقل البشري إلى تحديدها وإبداء الرأي فيها وإنها لقوى فوق مستوى إدراكه ، فأجدر بنا ألا نطيل البحث فيها ولا التعمق في استقصاء آثارها .

(٥) إن ما جاء في الحديث من أن الرسول صلى الله عليه وسلم صلى إماماً بالأنبياء في عالم السموات ليرشد إلى أن محمداً صلى الله عليه وسلم جاء بشريعة

ختمت الشرائع السالفة كلها ، وأتمتها ومن أوتوها ألقوا الزعامة إليه وصاروا مؤتمين به .

(٦) إن في هذا مغزى جديرا بطويل التأمل والتفكير وهو أن جميع الأنبياء كانوا في وفاق ووثام في الملكوت الأعلى بالقرب من ربهم الذى أرسلهم — أفلا يجدر بمتبعيهم أن يقتفوا سنة رسلهم وأن يجعلوا أمرهم بينهم سلما لا حربا ، وأن يجعلوا الشريعة الأخيرة والقانون الذى جاءت به هو الشريعة التى يقضى بها بين الناس ، كما هو المتبع فى القوانين الوضعية فإن الذى يجب العمل به هو القانون الأخير وهو يلغى جميع ما سبقه .

وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا (٢) ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا (٣) وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقًا كَبِيرًا (٤) فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا (٥) ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَهْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا (٦) إِنَّ أَحْسَنَكُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ، فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا (٧) عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ ، وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا (٨)

شرح المفردات

الكتاب: هو التوراة، وكيلا أى كفيلا تكون إليه أموركم ، شكورا أى كثير الشكر ، وقضينا أى أعلمنا بالوحى ، لتعلن أى لتستكبرن عن طاعة الله ، والوعد أى الموعد به وهو العقاب ، والبؤس والبأس والبأساء : الشدة والمكروه كما قال الراغب إلا أن البؤس كثر استعماله فى الفقر والحرب ، والبأس والبأساء فى النكاية بالعدو ، جاسوا الديار: توسطوها وترددوا بينها، والكرة : الدولة والغلبة؛ وأصل الكر العطف والرجوع ، والنفير والنافر: من ينفّر مع الرجل من عشيرته وأهل بيته، والتنبير: الهلاك وهى كلمة نبطية كما روى عن سعيد بن جبير وكل شىء كسرتة وفتته فقد تبرته ، ما علوا أى ما غلبوا واستولوا عليه من بلادكم ، والحصير السجن كما قال ابن عباس .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه فى الآية الأولى أنه أكرم عبده ورسوله بالإسراء من مكة إلى بيت المقدس — أردف ذلك بذكر ما أكرم به موسى قبله بالتوراة وجعلها هدى لبني إسرائيل ليخرجهم من ظلمات الكفر والجهل إلى نور العلم والهدى ، ثم قفى على ذلك ببيان أنهم ما عملوا بهديها ، بل أفسدوا فى الأرض فسلط الله عليهم البابليين أثنوا فيهم وقصدوهم بالقتل والنهب والسلب .

ولما تابوا أزال عنهم هذه الحنة وأعاد لهم الدولة وأمدهم بالأموال والبنين وجعلهم أكثر عددا مما كانوا ، ثم عادوا إلى عصيانهم وقتلوا زكريا ويحيى عليهما السلام ، فسلط الله عليهم من أدال دولتهم مرة أخرى فأعمل فيهم السيف وسلب ونهب وجاس خلال ديارهم فدخل بيت المقدس كرة أخرى بالقهر والغلبة والإذلال ، وأهلك ما أهلك مما قد جمعوه وكنزوه ، ثم أوعدهم على عصيانهم بالعقاب فى الآخرة بنار جهنم ، وبئس السجن هى لمن عصى الله وخالف أوامره دينه .

الإيضاح

(وآتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني إسرائيل ألا تتخذوا من دوني وكيلا) أى وأعطينا موسى التوراة وجعلنا فيها هداية لبني إسرائيل ، وقلنا لهم : لا تتخذوا من دوني وليا ولا نصيرا تكونون إليه أموركم ، وهذه مقالة أوحى الله بها إلى كل نبي أرسله ، أمرهم جميعا أن يعبدوه وحده لا شريك له ، وألا يعولوا في أمر إلا عليه .

وقد جاءت هذه الآية عقب آية الإسراء من قبل أن موسى أوتي التوراة بمسيره إلى الطور كما أسرى بمحمد إلى بيت المقدس .

ثم نبه إلى عظيم شرف بني إسرائيل وإتمام نعمته عليهم ، ليكون في ذلك تهيبج لهم وبيان لعظيم المنّة عليهم فقال :

(ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبدا شكورا) أى يا سلالة ذلك النبي الكريم الذى شمله الله بحمّل رعايته وأنجاه من غرق الطوفان بما ألهمه من عمل السفينة التى حمل فيها من كل زوجين اثنين ، أنتم من حفدة أبنائه ، فتشبهوا بأبيكم واقتدوا به فإنه كان عبدا شكورا أى مبالغا فى الشكر بصرفه كل ما أنعم الله به عليه فيما خلق لأجله ، فاللسان لذكر الله ، والعقل للفكر فيما خلق الله ، والبصر للتأمل فيما صنع الله ، وهكذا بقية الحواس وأعضاء الجسم .

أخرج ابن مردويه عن معاذ بن أنس الجهنى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن نوحا كان إذا أمسى وأصبح قال (سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون . وله الحمد فى السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون) .

وأخرج ابن جرير والبيهقى والحاكم عن سلمان الفارسى قال : « كان نوح إذا لبس ثوبا أو أطمع طعاما حمد الله تعالى فسمى عبدا شكورا » .

وفى هذا إيماء إلى أن إنجاء من كان معه كان ببركة شكره ، وفيه حث للذرية على الاقتداء به وزجر لهم عن الشرك الذى هو أفظع مراتب الكفر .

ثم بين سبحانه أنه أنعم على بني إسرائيل بالتوراة ، وجعلها هدى لهم لكنهم لم يهتدوا بها فقال :

(وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلمن علوا كبيرا) أى وأوحينا إلى بني إسرائيل فيما أنزلناه في التوراة على موسى فأعلمهم به : لتعصن الله ولتخالفن أمره مرتين : أولاها تفسير التوراة وقتل شعيا عليه السلام وحبس أرميا حين أنذرهم سخط الله . والثانية قتل زكريا ويحيى وقصدهم قتل عيسى عليهم السلام ، ولتستكبرن عن طاعة الله ، ولتبغن على الناس ولتظلمنهم ظلما شديدا تفرطون فيه وتبلغون أقصى الغاية .

(فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا أولى بأس شديد فجازوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا) أى فإذا حان وقت حلول العقاب الموعود أرسلنا عليكم لمؤاخذتكم بمخايبتكم عبادا لنا أولى بطش شديد في الحروب هم سنحاريب ملك بابل وجنوده ، أوغلوا في البلاد وترددوا بين الدور والمساكن للقتل والسلب والنهب ، وقتلوا علماءكم وكبراءكم وأحرقوا التوراة وخرّبوا بيت المقدس وسبوا منكم عددا كثيرا وكان ذلك وعدا مفعولا نافذا لامرده .

(ثم رددنا لكم الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا) أى ثم رجعت لكم الدولة والغلبة على الذين فعلوا بكم ما فعلوا حين تبتم ورجعتم عما كنتم عليه من الإفساد والعلو ، ففزتم البابليين واستنقذتم الأسرى والأموال ورجع الملك إليكم وكثرت أموالكم بعد أن نهبت ، وأولادكم بعد أن سبيت ، وصرتم أكثر عددا وأعظم قوة مما كنتم من قبل ، وذلك بفضل طاعته تعالى والإخبات إليه ومن ثم قال :

(إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها) أى إن أحسنتم فأحسن الله إليكم ولزمت أمره وتركتم نهيه - أحسنتم لأنفسكم لأنكم تنفعونها بذلك في دنياها وآخرتها ؛ أما في الدنيا فإن الله يدفع عنكم أذى من أرادكم بسوء ويرد كيده في نحره ، وينهى

لكم أموالكم ويزيدكم قوة إلى قوتكم ، وأما فى الآخرة فإن الله يثيبكم جنات تجري من تحتها الأنهار ، ويرضى عنكم (ورضوان من الله أكبر) .

وإن عصيتكم ربكم وفعلتم ما نهاكم عنه فإلى أنفسكم تسبون ، لأنكم تسخطونه تعالى فيسلط عليكم فى الدنيا أعداءكم ويمكّن منكم من يبغي بكم سوء ، ويلحق بكم فى الآخرة العذاب المهيّن .

(فإذا جاء وعد الآخرة ليسوءوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبرأوا ما علوا تتبيرا) أى فإذا جاء وقت المرة الآخرة من مرتى إفسادكم فى الأرض بعثنا أعداءكم ليجعلوا آثار المساءة والكآبة بادية فى وجوهكم (فإن الأعراض النفسية تظهر فى الوجوه فالفرح يظهر فيها النضارة والإشراق ، والحزن والخوف يظهر فيها الغبرة والفترة) وليدخلوا المسجد قاهرين فاتحين مذلّين لكم كما دخلوه أول مرة ، وليهلكوا ما ادخروا وخزنتموه وتذبذبوا شديدا ، فلا يبقون منه شيئا .

قال البيضاوى : سلط الله عليهم الفرس مرة أخرى فغزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف ويسمى بيردوس أو خردوس اهـ .

والذى أثبتته اليهود فى تواريتهم أن الذى أغار عليهم أولا وخرب بيت المقدس هو بُحْتَنَصَر وكان ذلك فى زمن أرميا عليه السلام ، وقد أنذرهم بمجيئه صريحا بعد أن نهام عن الفساد وعبادة الأصنام ، فبسوه فى بئر وجرحوه - وأن الذى أغار عليهم ثانيا هو أسبانيوس قيصر الروم وكان بين الإغارتين نحو من خمسمائة سنة .

وعلى الجملة فمعرفة من بعث إليهم بأعيانهم وتاريخ البعوث مما لا يتعلق به غرض كبير ، لأن المراد أنه كلما كثرت معاصيهم سلط الله عليهم من ينتقم منهم مرة بعد أخرى .

وظاهر الآية يدل على اتحاد المبعوثين أولا وثانيا .

(عسى ربكم أن يرحمكم) بعد البعث الثانى إن تبتم وازدجرتكم عن المعاصى ، وقد حقق الله لهم وعده ، فكثر عددهم وأعزهم بعد الذلة وجعل منهم الملوك والأنبياء .

(وإن عدتم عدنا) أى وإن عدتم لمعصيتي وخلاف أمرى وقتل رسلى - عدنا عليكم بالقتل والسبأ وإحلال النذل والصفار بكم ، وقد عادوا فعاد الله عليهم بعقابه ، فقد كذبوا النبی صلى الله عليه وسلم وهموا بقتله فسلطه الله عليهم ، فقتل قريظة وأجلى بنى النضير وضرب الجزية على الباقين ، فهم يعطونها عن يد وهم صاغرون ، ولا ملك لهم ولا سلطان .

(وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) قال الحسن : الحصير هو الذى يبسط ويفرش والعرب تسمى البساط الصغير حصيرا ، أى إنه تعالى جعل جهنم للكافرين به بساطا ومهاذا كما قال : « لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ » وقال ابن عباس وغيره : جعلناها سجنا محيطا بهم حابسا لهم لا رجاء لهم فى الخلاص منه .
وخلاصة ذلك - إن لهم فى الدنيا ما تقدم وصفه من العذاب ، وفى الآخرة ما يكون محيطا بهم من عذاب جهنم فلا يتخلصون منه أبدا .

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا (٩) وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَغْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (١٠) وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا (١١)

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه ما أكرم به من اصطفاه من النبيين والمرسلين ، فأكرم محمدا صلى الله عليه وسلم بالإسراء وأكرم موسى بالتوراة وجعلها هدى لبنى إسرائيل ثم بين أنهم لم يعملوا بها فخل بهم عذاب الدنيا والآخرة - ففى على ذلك بالثناء على القرآن الكريم وبيان أنه يهذى للصراط المستقيم . ويبشر الصالحين بالأجر والثواب

العظيم ، وينذر الكافرين بالعذاب الأليم ، ثم أردف ذلك بذكر طبيعة الإنسان وأنه خلق عجولا قد يدعو على نفسه بالشر أى بالموت والهلاك والدمار واللعنة كما يدعو لنفسه بالخير .

الإيضاح

(١) إن هذا القرآن يهتدى للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا . وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذابا أليما (مدح الله سبحانه كتابه العزيز الذى أنزله على رسوله صلى الله عليه وسلم ووصفه بصفات ثلاث :

(١) إنه يرشد من اهتدى به للسبيل التى هي أقوم السبل وهى ذلك الدين القيم والملة الحنيفية السمحاء التى أهم دعائها الإخبات لله والإجابة إليه واعتقاد أنه واحد لا شريك له ، وأنه صاحب الملك والملكوت وهو الحى الذى لا يموت ، وهو الفرد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد .

(٢) إنه يبشر المؤمنين بالله ورسوله الذين يعملون صالح الأعمال فيأتون بما أمر الله وينتهون عما نهاهم عنه ، بالأجر العظيم يوم القيامة كفاء ما قدموا لأنفسهم من عمل صالح .

(٣) إنه ينذر الذين لا يصدقون بالبعاد ولا يقرون بالثواب والعقاب فى الدنيا ، فلا يتعاشون ركوب المعاصى - بالعذاب الأليم الموضع جزاء ما دنسوا به أنفسهم من الكفر واجترأ الآثام ، ويدخل فى هؤلاء أهل الكتاب لأن بعضهم ينكر الثواب والعقاب الجسمانيين ، وبعضهم يقول : لن تمسنا النار إلا أياما معدودات ، وإطلاق البشارة على العقاب من قبيل التهمك كما فى قوله : « فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » .

وبعد أن بين حال الهادى وهو الكتاب الكريم بين حال المهتدى وهو الإنسان فقال :

(ويدع الإنسان بالشر دعاءه بالخير) أى ويدعو الإنسان على نفسه وولده وماله بالشر حين الغضب فيقول: اللهم العني، اللهم أهلكني، كدعائه ربه بالخير أى بأن يهب له العافية ويرزقه السلامة ، ولو استجيب له فى دعائه بذلك كما يستجاب له فى هذا الهلاك ، ولكن الله بفضله ومنته لا يستجيب دعاءه كما قال « وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَلَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ » وفى الحديث « لا تدعوا على أنفسكم ولا على أموالكم أن توافقوا من الله ساعة إجابة يستجيب فيها » .

وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم دفع إلى سودة بنت زمعة أسيرا فأقبل ينن بالليل ، فقالت له مالك تنن فشكا ألم القد (سير من جلد غير مدبوغ تربط به يدا الأسير ورقبته) فأرخت له من كتافه ، فلما نامت أخرج يده وهرب ، فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم دعا به فأعلم بشأنه ، فقال عليه السلام « اللهم اقطع يدها » فرفعت سودة يدها تتوقع أن يقطع الله يدها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « إني سألت الله أن يجعل دعائى على من لا يستحق عذابا من أهلى رحمة ، لأنى بشر أغضب كما تغضبون ، فلترد سودة يدها » .

وقد يكون المعنى فى الآية — إن الإنسان قد يبالغ فى الدعاء طلبا لشيء يعتقد أن فيه خيره ، مع أن ذلك قد يكون سبب بلائه وشره لجهله بحاله ، وإنما يقدم على ذلك العمل لكونه عجولا مغترا بظواهر الأمور غير متفحص لحقائقها وأسرارها ومن ثم قال :

(وكان الإنسان عجولا) يسارع إلى طلب كل ما يخطر بباله متعاميا عن ضرره .
وفى الآية إيماء إلى أن القرآن يدعو للتي هي أقوم ، ويأبون إلا التي هي أوم .

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّبَتِّغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ،
وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا (١٢)

المعنى الجملى

بعد أن ذكر الهداية والإرشاد بالقرآن الكريم — قفى على ذلك بالاستدلال بالآيات والدلائل التى فى الآفاق ، وهى برهان نير لا ريب فيه ، وطريق بين لا يضل من ينتحيه .

الإيضاح

(وجعلنا الليل والنهار آيتين) أى وجعلنا الليل والنهار دليلين للخلق على مصالح الدين والدنيا ، أما فى الدين فلأن كلا منهما مضاد للآخر ومخالف له مع تعاقبهما على الدوام ، وهذا من أقوى الأدلة على أنه لا بد لهما من فاعل مدبر يقدرهما بمقادير مخصوصة ، وأما فى الدنيا فلأن مصالحه لا تتم إلا بهما ، فلولاً الليل لما حصل السكون والراحة ، ولولا النهار لما حصل الكسب والتصرف فى وجوه المعاش .

(فمحونا آية الليل) أى محوينا آية هى الليل أى جعلنا الليل ممحوا الضوء مطموسه مظلماً لا يستبين فيه شيء كما لا يستبين ما فى اللوح المحو روى ذلك عن مجاهد .
(وجعلنا آية النهار مبصرة) أى وجعلنا الآية التى هى النهار مضئية ومبصرة أى يبصر أهلها فيها .

(لتبتغوا فضلاً من ربكم) أى فعلنا ذلك لتطلبوا لأنفسكم فيه رزقا من ربكم إذ لا يتسنى ذلك فى الليل ، وفى التعبير عن الرزق بالفضل وعن الكسب بالابتغاء مع ذكر صفة الربوبية الدالة على النوصول إلى ذلك شيئاً فشيئاً — دلالة على أنه ليس للمرء فى تحصيل الرزق سوى الطلب بالأسباب العادية ، وفى الخبر « يطلبك رزقك كما يطلبك أجلك » وقيل :

ولقد علمت وما الإشراف من خلقى أن الذى هو رزقى سوف يأتينى
أسعى إليه فيعيننى تطلبه ولو قعدت أأتانى لا يعنينى

(ولتتعلموا عدد السنين والحساب) أى ولتعلموا بمحو آية الليل وجعل آية النهار مبصرة عدد السنين التى تتوقف عليها مصالحكم الدينية والدنيوية، ولتعلموا الحساب أى حساب الأشهر والليالى والأيام وغير ذلك مما نيط به شىء من تلك المصالح إذ لو كان الزمان كله نسقاً واحداً لماعرف شىء من هذا كما قال تعالى «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِضِيَاءٍ ؟ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ؟ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ ؟ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ؟ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» وقال «هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ، مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ . ولا شك أن فى ذكر منافعهما وبيان ما فيهما من الدلالة على وجود الخالق تفصيلاً لتلك الفوائد ، لا جرم قال :

(وكل شىء فصلناه تفصيلاً) أى وكل شىء لكم إليه حاجة فى مصالح دينكم ودنياكم قد فصلناه تفصيلاً بينا ، ونحو الآية قوله «مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ» وقوله «وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ» .

وَكُلِّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ ، وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا (١٣) اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا (١٤) مَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ، وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ، وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ، وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا (١٥) وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا

فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاَهَا تَدْمِيرًا (١٦) وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ
 مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا (١٧) مَنْ كَانَ
 يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ
 يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا (١٨) وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا
 وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا (١٩) كَلَّا نُمَدِّدُ هَؤُلَاءِ
 وَهُؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ، وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا (٢٠) انْظُرْ كَيْفَ
 فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ، وَلَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ
 تَفْضِيلًا (٢١)

شرح المفردات

طائر، أى عمله، سمي به إما لأنه طار إليه من عش الغيب، وإما لأنه سبب
 الخير والشر كما قالوا: طائر الله لا طائر، أى قدر الله الغالب الذى يأتى بالخير والشر
 لا طائر الذى تتشام به وتتمين: إذ جرت عادتهم بأن يتفاءلوا بالطير ويسمونه
 زجرا، فبن مرّ بهم من اليسار إلى اليمين تيمنا به وسموه سانحا، وإن مرّ من اليمين
 إلى اليسار تشاءموا منه وسموه بارحا، كتابا: هو صحيفة عمله، منشورا، أى غير مطوى،
 حسيبا، أى حاسبا أى عادّ يعد عليه أعماله، والوزر: الإثم والذنب، يقال منه وزر يز
 فهو وازر وهى وازرة أى نفس وازرة، والمترفون: هم المنعمون من الملوك والعظماء،
 أمرنا مترفيها، أى أمرناهم بالطاعة، ففسقوا، أى خرجوا عن الطاعة وتمردوا، فحق عليها
 القول، أى وجب لها العذاب، والتدمير: الإهلاك مع طمس الأثر، والقرن: القوم
 مجمعهم زمان واحد، وقد حدد بأربعين سنة، وثمانين، وبمائة، والعاجلة: الدار

الدنيا ، يصلها ، أى يقاسى حرها ، مدحورا ، أى مطرودا مبعدا من رحمة الله ، محظورا أى ممنوعا عن يده .

المعنى الجملى

بعد أن بين سبحانه فيما سلف حال كتابه الذى يحوى النافع والضار من الأعمال مما يكون به سعادة الإنسان وشقاؤه فى دينه ودنياه — قفى على ذلك بذكر حال كتاب المرء وأنه لا يغادر صغيرة ولا كبيرة من أعماله إلا أحصاها ، وأن حسنها وقبحها تابع لأخذه بما فى الكتاب الأول أو تركه لذلك ، فمن أخذه اهتدى ومنفعة ذلك عائدة إليه ، ومن أعرض عنه ضل وغوى ووبال ذلك راجع عليه ؛ ثم أكد عنايته بعباده وأنه لا يعاقب أحدا منهم إلا إذا أرسل الرسل يبلغون رسالات ربهم رحمة بهم ورأفة ، وأعقب ذلك بأن عذابه إنما يكون بكسب المرء واختياره وأن هذا واقع بتقدير الله وعلمه ، وإذا وقعت المعصية حلت العقوبة بعذاب الاستئصال كما فعل بكثير من الأمم التى من بعد نوح كعاد وحمود ، والله عليم بأفعالهم وبما يستحقون ، ثم قسم العباد قسمين قسم يحب الحياة الدنيا ويعمل لها وعاقبته دار البوار وبئس القرار ، وقسم يعمل للآخرة ويسعى لها سعيها وهو مؤمن وأولئك سعيهم مشكور مقبول عند ربهم ولهم جنات تجرى من تحتها الأنهار ، وهؤلاء وهؤلاء يمدهم ربهم بعطائه ، إذ ليس عطاؤه بممنوع عن أحد ، ولكن قد فضل بعضهم على بعض فى أرزاق الدنيا ، ومراتب التفاوت فى الآخرة أكثر من درجات التفاوت فى الدنيا وأبعد مدى .

الإيضاح

(وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا)
أى والزمنا كل امرئ عمله الذى يصدر منه باختياره على حسب ما قدر له من خير

أوشر ، لا ينفك عنه بحال ، والعرب تضرب المثل للشئ الذى يلزم بالشئ الذى يوضع فى العنق ، فيقولون جعلت هذا فى عنقك أى قلدتك هذا العمل وألزمتك الاحتفاظ به ، وخصوصا العنق لأنه يظهر عليه ما يزين المرء كالقلائد والأطواق ، أو ما يشينه كالأغلال والأوهاق (الحبال تجرّ بها الدواب) .

وخلاصة هذا — إن كل إنسان منكم معشر بنى آدم الزمناه نحسه وسعده ، وشقاءه وسعاده ، بما سبق فى علمنا أنه صائر إليه ، ونحن نخرج له حين الحساب كتابا يراه منشورا وفيه أعماله التى كسبها فى الدنيا ، وقد أحصى عليه ربه فيه كل ما أسلف فى تلك الحياة .

أخرج ابن جرير عن الحسن أنه قال: قال الله يابن آدم بسطنا لك صحيفة ، ووكل بك ملكان كريمان ، أحدهما عن يمينك ، والآخر عن يسارك ، فأما الذى عن يمينك فيحفظ حسناتك ، وأما الذى عن شمالك فيحفظ سيئاتك ، فاعمل ما شئت ، أقلل أو أكثر ، حتى إذا مت طويت صحيفتك فجعلت فى عنقك معك فى قبرك حتى تخرج يوم القيامة كتابا تلقاه منشورا ، اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ، قد عدل والله من جعلك حسيب نفسك .

(اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) أى ونخرج له يوم القيامة حين البعث والحساب كتابا يلقاه منشورا ، فيقال له اقرأ كتاب عملك الذى عملته فى الدنيا وكان الملكان يكتبانه ويحصىانه عليك ، وحسبك اليوم نفسك عليك حاسباً تحسب عليك أعمالك فتحصيها ، لا نبتغى عليك شاهدا غيرها ، ولا نطلب محصيا سواها .

و بعد أن ذكر أن القرآن هاد للتي هى أقوم وأن الأعمال لازمة لأصحابها بين أن منفعة العمل ومضرته راجعة إلى عامله فقال :

(من اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها) أى من استقام على طريق الحق واتبعه ، واتباع الدين الذى بعث به محمد صلى الله عليه وسلم ، فنفسه

قد نفع ، ومن حاد عن قصد السبيل وسار على غير هدى وكفر بالله ورسوله وبما جاء به من عند ربه من الحق فلا يضرنّ إلا نفسه ، لأنه جعلها مستحقة لغضب الله وأليم عذابه .

ثم زاد الجملة الثانية توكيدا بقوله :

(ولا تزروا وزارة وزر أخرى) أى ولا تأثم نفس آثمة إثم نفس أخرى ، بل على كل نفس إثمها دون إثم غيرها من الأنفس .

وفى هذا قطع لأطعمهم الفارغة ، إذ كانوا يزعمون أنهم إن لم يكونوا على الحق فالتبعة على أسلافهم الذين قدهم ، روى عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت فى الوليد بن المغيرة حين قال : اكفروا بمحمد وعلى أوزاركم .

ولا منافاة بين هذه الآية وبين قوله : « لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ » وقوله : « وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » فإن الدعاة إلى الضلال عليهم إثم ضلاتهم فى أنفسهم ، وإثم آخر بسبب إضلالهم من أضلوا من غير أن ينقص أوزار أولئك ولا يرفع عنهم منها شيء ، وهذا عدل من الله ورحمة منه بعباده .

ثم ذكر عنايته ورحمته بهم فقال :

(وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) أى وما كنا مهلكي قوم إلا بعد الإذار إليهم بالرسول وإقامة الحجة عليهم بالآيات التى تقطع أذارهم ، وبمعنى الآية قوله تعالى : « كَلَّمَآ أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ؟ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ » وقوله : « أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ ؟ فَذُقُوا مِمَّا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ » إلى نحو ذلك من الآيات الدالة على أن الله لا يندخل أحدا النار إلا بعد إرسال الرسول إليه .

وخلاصة ذلك — إن سنتنا المبينة على الحكم العالية ألا نعذب أحداً أى نوع من العذاب الدنيوى أو الأخرى على فعل شيء أو تركه إلا إذا أرسلنا رسولا يهتدى إلى الحق ويردع عن الضلال ويقم الحجة ويمهد الشرائع وتبلغه دعوته .

قال الإمام الغزالى : الناس بعد بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم أصناف ثلاثة :

(أ) من لم تبلغهم دعوته ولم يسمعوا به أصلاً ، وأولئك مقطوع لهم بالجنة .

(ب) من بلغتهم دعوته وظهور المعجزات على يديه ، وما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الأخلاق العظيمة والصفات الكريمة ، ولم يؤمنوا به كالكفرة الذين بين ظهرائنا ، وأولئك مقطوع لهم بالنار .

(ح) من بلغتهم دعوته صلى الله عليه وسلم وسمعوا به ولكن كما يسمع أحدنا بالدجالين وحاشا قدره الشريف عن ذلك ، وهؤلاء أرجو لهم الجنة إذا لم يسمعوا ما يرغبهم فى الإيمان به اهـ .

يريد الغزالى بهذا أنهم سمعوا عنه أخباراً مكذوبة ، وعن دينه أخباراً لا تنطبق على حقيقة ، كما يفعل رجال الكنائس فى تشويه أخبار الرسول بأنه مزاج مطلق ، وأنه كان متهاكاً فى حب النساء ، وأن دينه دين وثنية ، لأنه كان يسجد للكعبة ، وأنه خالف جميع الأنبياء واتجه إليها ولم يتجه لبيت المقدس ، وأن القرآن كثير المتناقضات كثير التكرار للقصص وفيه كذب ، إلى نحو أولئك مما يقولون وهم لا يقولون إلا ترهات وأباطيل .

ثم بين كيف يقع العذاب بعد بعثة الرسل فقال :

(وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً) أى إذا دنا وقت تعلق إرادتنا بإهلاك أى قرية بعذاب الاستئصال لما ظهر منها من المعاصى ودنس به أنفسهم من الآثام — لم نعالجها بالعقوبة ، بل نأمر مترفيها بالطاعة فإذا فسقوا عن أمرنا وتمردوا حق عليهم العذاب جزاء وفاقاً لاجتراحهم

السيئات وارتكابهم كبائر الإنم والقواش ، فدمرنا تلك القرية تدميرا ولم نبق منها ديارا ولا نافع نار .

وخص المترفين بالذكر لما جرت به العادة أن من سواهم يكون تبعاً لهم ، وأن العامة والدعاة يقلدونهم فيما يفعلون ، ولأنهم أسرع إلى الفجور وأقدر على الوصول إلى سبله .

وقد يكون المراد من الأمر — أن الله يفيض عليهم نعمه التي تبطّرهم وتجعلهم يقعون في المعاصي ، فكأنه تعالى يأمرهم بها ، إذ مهد لهم الأسباب الموصلة إليها .
وحكى بعض أئمة اللغة أن المراد (بأمرنا) أكثرنا واستدل بما أخرجه أحمد والطبراني من قوله صلى الله عليه وسلم « خير المال مبرة مأبورة وسكة مأبورة » أى مبرة كثر نسلها وطريق مصطفة من الفخل مأبورة (كثر فيها اللقاح) لشمر الثمر الجنى .
ثم ذكر أن كثيراً من الأمم قد حق عليها العذاب بذنوبها فقال :

(وكم أهلكننا من القرون من بعد نوح) أى وقد أهلكننا أمما كثيرة قبلكم من بعد نوح حتى زمانكم حين جحدوا آيات الله وكذبوا رسله وكانوا على مثل ما أنتم عليه من الشرور والآثام ، ولستم بأكرم على الله منهم ، فاحذروا أن يحل بكم من العقاب مثل ما حل بهم وينزل بكم سخطه مثل ما نزل بهم .

وفى هذا من الوعيد المكذبى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مشركى قرىش وتهديدهم بشديد العقاب إن لم ينتهوا عما هم عليه من تكذيب رسوله — ما لا يخفى .
(وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا) أى وحسبك أيها الرسول بالله خبيرا بذنوب خلقه ، فلا يخفى عليه شئ من أفعال مشركى قومك ولا أفعال غيرهم ، بل هو عليم بجميع أعمالهم لا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض ، وسيجازيهم على ذلك بما يستحقون .

ثم قسم سبحانه عباده قسمين محب للعاجلة ومحب لأعمال الآخرة :

(١) (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم

يصلها مذبذوبا مدحورا) أى من كان طلبه الدنيا العاجلة ، ولها يعمل ويسعى وإياها يبتغى ، لا يقن بمعاد ولا يرجو ثوابا ولا يخشى عقابا من ربه على ما يعمل ، يعجل الله له فى الدنيا ما يشاء من بسط الرزق وسعة العيش ثم يصله حين مقدمه عليه فى الآخرة جهنم مذبذوبا على قلة شكره وسوء صنيعه فى سلف ، مبعدا من رحمته مطرودا من إنعامه .

وقد اشتمل هذا العقاب على أمور ثلاثة :

(أ) الدوام والخلود وإلى ذلك الإشارة بقوله : ثم جعلنا له جهنم يصلها أى يدخلها حتى تغمره من جميع جوانبه .

(ب) الإهانة والاحتقار وإلى ذلك أشار بقوله مذبذوبا .

(ح) البعد والطرده من رحمة الله دائما فلا يتخلل ذلك راحة ولا يعقبه خلاص وإلى هذا أشار بقوله : مدحورا ، وفى قوله : لمن تريد ، إشارة إلى أن الفوز بالدنيا لا يحصل لكل من يريد ، فكثير من الكفار الضلال يعرضون عن الدين فى طلب الدنيا ثم هم ييقون محرومين من الدين والدنيا .

وفى هذا تهديد وزجر عظيم هؤلاء الكفار ، فإنهم قد يتركون الدين اطلب الدنيا ، وربما فاتتهم أيضا .

(٢) (ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا) أى ومن أراد الآخرة ولها عمل وإياها طلب ، فأطاع الله وطلب ما يرضيه ، وهو مصدق بشوابه وعظيم جزائه على سعيه لها - شكر الله له جزيل سعيه وآتاه حسن الثوبة ، كفاء ما قدم من صالح العمل ، وتجاوز عن سيئاته ، وأدخله فراديس جناته . وقد اشترط لهذا الجزاء أمور ثلاثة :

(أ) أن يريد بعمله ثواب الآخرة ونعيمها ، فإن لم تحصل هذه النية لم ينتفع بذلك العمل كما قال : « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » وجاء فى الحديث :

« إنما الأعمال بالنيات » - إلى أن استنارة القلب بمعرفة الله ومحبته لا تحصل إلا إذا نوى العامل بعمله طاعة ربه والإخبات والخشوع له .

(ب) أن يعمل العمل الذى يتوصل به إلى الفوز بثواب الآخرة ، ولا يكون ذلك إلا إذا كان من القرب والطاعات ، لامن الأعمال الباطلة كعبادة الأوثان والكواكب والملائكة .

(ح) أن يكون ذلك وهو مؤمن ، فإن أعمال البر لا توجب الثواب إلا إذا وجد الإيمان .

ثم بين سبحانه أن عطاءه ورزقه الديوى لا يحظر على كل من الفريقين فقال :
(كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا) أى إن كلا من الفريقين يريدى العاجلة ويريدى الآجلة الساعى لها سعيها وهو مؤمن يمدده ربه بعطائه ويوسع عليه الرزق ويكثر الأولاد وغيرها من زينة الدنيا ، فإن عطاءه ليس بالمتنوع من أحد من خلقه مؤمنا كان أو كافرا ، فكاهم مخلوق فى دار العمل ، فوجب إزالة العذر ورفع العلة وإيصال متاع الدنيا إليهم على القدر الذى يقتضيه صلاحهم ، ثم تختلف أحوال الفريقين ، ففرىق العاجلة إلى جهنم وبئس المهاد ، وفرىق الآجلة إلى جنات تجري من تحتها الأنهار ، ونعم عقبى الدار .

ثم وضع ما مر من الإمداد وعدم محظورية العطاء على أحد فقال :

(انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض) أى انظر إلى عطائنا للفريقين فى الدنيا كيف فضلنا بعضهم على بعض فأوصلنا رزقنا إلى مؤمن وقبضناه عن آخر ، وأوصلناه إلى كافر ومنعناه من كافر آخر ، ولهذا حكم وأسباب بينها سبحانه بقوله :
« وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِيهَا أَتَاكُمْ » وقوله :
« نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا » .

(والآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً) أى ولتفاوتهم فى الدار الآخرة وتفاضلهم فيها أكبر من تفاضلهم فى الدار الدنيا ، فإن منهم من يكون فى الدرجات السفلى فى جهنم مصفداً بالسلاسل والأغلال ، ومنهم من يكون فى الدرجات العليا فى نعيم وحبور ، وكل فريق يتفاوتون فيما بينهم ، فى الصحيحين «إن أهل الدرجات العلى ليرون أهل عليين كما ترون الكوكب الغابر فى السماء» وفيهما : «إن الله تعالى أعد لعباده الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر» .

وروى ابن عبد البر عن الحسن قال : حضر جماعة من الناس باب عمر رضى الله عنه وفيهم سهيل بن عمرو القرشى (وكان أحد الأشراف فى الجاهلية) وأبو سفيان ابن حرب ومشايخ من قریش ، فأذن لصهيب وبلال وأهل بدر وكان يحبهم ، فقال أبو سفيان ما رأيت كالיום قط إنه ليؤذن لهؤلاء العبيد ونحن جلوس لا يلتفت إلينا ، فقال سهيل وكان أعقلهم : أيها القوم إني والله قد أرى الذى فى وجوهكم ، فإن كنتم غضاباً فاغضبوا على أنفسكم ، إنهم دعوا ودعيت (يعنى إلى الإسلام) فأسرعوا وأباطنا ، وهذا باب عمر فكيف التفاوت فى الآخرة ، واثن حسدتموه على باب عمر لما أعد الله لهم فى الجنة أكبر .

وعن بعضهم أنه قال : أيها المباهى بالرفع منك فى مجالس الدنيا ، أما ترغب فى المباهة بالرفع فى مجالس الآخرة وهى أكبر وأفضل ؟ .

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا (٢٢) وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِلَهًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا (٢٣) وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَّنِي صَغِيرًا (٢٤) رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنَّ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ

كَانَ لِلأَوَّابِينَ غَفُورًا (٢٥) وَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ
 وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا (٢٦) إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ
 الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا (٢٧) وَإِنَّمَا تُعْرَضُونَ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ
 تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مِّنْسُورًا (٢٨) وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ
 وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا (٢٩) إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ
 الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا (٣٠) وَلَا تَقْتُلُوا
 أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَنفُخَ نَافُثُهُمْ وَإِنَّا لَنَكُمُ إِن قَتَلْتُمُوهُمْ كَانَ خِطْئًا
 كَبِيرًا (٣١) وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا (٣٢) وَلَا
 تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَمَن قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا
 لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا (٣٣) وَلَا تَقْرَبُوا
 مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ، وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ، إِنَّ
 الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا (٣٤) وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمُ وَزِنُوكُم بِالْقِسْطَاسِ
 الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا (٣٥) وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ،
 إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا (٣٦) وَلَا تَمْشِ
 فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا
 (٣٧) كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِندَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا (٣٨) ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ
 إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ
 مَلُومًا مَّدْحُورًا (٣٩)

شرح المفردات

فتقعد : أى فتصير ، مذموما : أى ممن يستحق الذم من الملائكة والمؤمنين ،
 مخذولا : أى من الله لأنك أشركت معه ما لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ، وقضى :
 أى حكم وأمر ، وأف : اسم صوت ينبىء عن التضجر والتألم ويقولون لا نقل لفلان
 أف أى لا نتعرض له بنوع من الأذى والمكرهه ، والنهر : الزجر بغضظة ، كريما :
 أى ججيلا لاشراسة فيه ، قال الراغب : كل شيء يشرف فى جنسه يقال إنه كريم .
 وخفضُ الجناح يراد به التواضع والتذلل ، من الرحمة : أى من فرط رحمتك عليهما
 والأواب : الذى ديدنه الرجوع إلى الله والالتجاء إليه حين الشدة ، والتبذير إنفاق
 المال فى غير موضعه ، وإخوان الشياطين : أى قرناؤهم ، والابتغاء : الطلب ، والرحمة
 الرزق ، والميسور : السهل اللين ، والمغلولة : المقيدة بالغل وهو القيد يوضع فى اليدين
 والعنق ، وتبسطها : أى تتوسع فى الإنفاق ، والحسور : المنقطع عن السير إعياء
 وكلالا ، ويقدر : أى يقتر ، والإملاق : الفقر قال :

وإنى على الإملاق يا قوم ماجدٌ أعدد لأضيافى الشواء المضهبا

والخطء : كالأثم لفظا ومعنى ، والفاحشة : الفعللة الظاهرة القبيح ، والسلطان :
 التسلط والاستيلاء ، فلا يسرف : أى لا يتجاوز الحد المشروع فيه ، التى هى أحسن
 أى الطريق التى هى أحسن ، والعهد : ما تعاهدون عليه غيركم من العباد لتوثيقه
 وتوكيده ، والقسطاس : (بكسر القاف وضمها) الميزان ، والمستقيم : العدل ، والتأويل
 ما يؤول إليه الشيء وهو عاقبته ، ولا تقف من قفوت أثر فلان : أى اتبعته ، والمرح :
 الفخر والسكبر ، لن تحرق الأرض : أى لن تجعل فيها طرقا بدوسك وشدة وطأتك ،
 والحكمة : معرفة الحق سبحانه ومعرفة الخير للعمل به ، والمدحور : المبعد من
 رحمة الله .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر جلت قدرته أن الناس فريقان فريق يريد بعمله الدنيا فقط ، وعاقبتهم العذاب والوبال ، وفريق يريد بعمله طاعة الله ، وهم أهل مرضاته والمستحقون لثوابه ، وقد اشترط لنيلهم ذلك أن يعملوا للآخرة وأن يكونوا مؤمنين — لا جرم فصل الله فى هذه الآية حقيقة الإيمان والأعمال التى إذا عمدها المؤمن كان ساعيا للآخرة وصار من الذين سعد طائرهم وحسن حظهم ، ثم أعقب ذلك بذكر ما هو من شمائر الإيمان وشرائطه ، وهو عبادة الله وحده لا شريك له ، وبعدئذ أتبع ذلك بالأمر بهر الوالدين من قبل أنهما السبب الظاهر فى وجوده ، وبالأمر باتباع ذوى القربى حقوقهم ، ثم بالأمر بإصلاح أحوال المساكين وأبناء السبيل ، لأن فى إصلاحهما إصلاح المجتمع والمسامون كلهم إخوة وهم يد على من سواهم ، ثم قفى على ذلك بالنهى عن التبذير لما فيه من إصلاح حال المرء وعدم ارتبائه فى معيشته ، وصلاحه إصلاح للأمة جمعاء ، فـ الأُمم إلا مجموعة الأفراد فى صلاحهم صلاحها ، ثم علمنا سبيل إنفاق المال على الوجه الذى يرضاه الدين ويرشد إلى حسنه العقل ، وبعدئذ نهانا عن قتل الأولاد خشية الفقر وبين أن الكفيل بأرزاقهم وأرزاقكم هو ربكم فلا وجه للخوف من ذلك ؛ ثم تلا هذا بالنهى عن الزنا لما فيه من اختلاط الأنساب وفقدان النسل أو قتلته ووقوع الشغب والقتال بين الناس دفاعا عن العرض ؛ ثم بالنهى عن القتل لهذا السبب عينه ، ثم بالنهى عن إتلاف مال اليتيم ، ثم بالأمر بالوفاء بالعهد وهو العقد الذى يعمل لتوكيد الأمر وثبتيته ، ثم بإيفاء السكيل والميزان لما فى حسن التعامل بين الناس من توافر المودة والمحبة بينهم ، وهذا ما يرمى إليه الدين لإصلاح شؤون الفرد والمجتمع ، ثم بالنهى عن تتبع ما لا عَمَ لك به من قول أو فعل . فلا تتبع ما كان يعمله الآباء اقتداء بهم من عبادة الأصنام تقليدا لهم ، ولا تشهد على شيء لم تره ، ولا تكذب فتقول فى شيء لم تسمعه إنك قد سمعته ،

ولا فى شىء لم تره ، إنك قد رأيتہ ، ثم بالنهى عن مشیة الخیلاء والمرح لما فیہما من الصلف الذى لا یرضاه الله ولا الناس ، ثم ختم ذلك ببيان أن تلك الأوامر والنواهى هى من وحى الله وتبلیغه لا من عند نفسه ، أمر بها ونهى عنها ، لأنها أسس سعادة الدارين وعليها تبنى العلاقات بين الأفراد والأمم على نظم صحيحة لا تكون عرضة للاضطراب وفقدان الثقة فى معاملاتهم .

الإيضاح

(لا تجعل مع الله إلها آخر فتقعد مذموما مخذولا) أى لا تجعل أيها الإنسان مع الله شريكا فى ألوهته وعبادته ، ولكن أخلص له العبادة وأفرد له الألوهة ، فإنه لا رب غيره ولا معبود سواه ، وإنك إن تجعل معه إلها غيره وتعبد معه سواه تصير ملوما على ما ضيعت من شكر الذى أنعم عليك بنعمه ، وشكر من لم يولك نعمة ، مخذولا لا ينصرك ربك بل يكللك إلى من عبدته معه ممن لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا .

وبعد أن ذكر الركن الأعظم فى الإيمان أتبعه بذكر شعائره وهى الأمور الآتية فقال :

(١) (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) أى وأمر ربك ألا تعبدوا غيره ، إذ العبادة نهاية التعظيم ، ولا تليق إلا بمن له الإنعام والإفضال على عباده ، ولا منعم إلا هو .

(٢) (وبالوالدين إحسانا) أى وأن تحسنوا إلى الوالدين وتبرهما ليكون الله معكم « إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ » .
وقد أمر الله بالإحسان إليهما للأسباب الآتية .

(١) (شفقتهم على الولد وبذل الجهد فى إيصال الخير إليه وإبعاد الضر عنه جهده المستطاع ، فوجب مقابلة ذلك بالإحسان إليهما والشكر لهما .

(ب) إن الولد قطعة من الوالدين كما جاء في الخبر أنه عليه السلام قال :
« فاطمة بضعة مني » .

(ح) إنهما قد أنعموا عليه وهو في غاية الضعف ونهاية العجز ، فوجب أن
يقابل ذلك بالشكر حين كبرهما كما قال الشاعر العربي يعدد نعمة على ولده وقد
عقه في كبره :

غذوتك مولودا ومُنْتُكَ يافعا	تُعَلِّ بما أجنى عليك وتنهل
إذا ليلة ضافتك بالسقم لم أبت	لستقمك إلا ساهرا أتمل
كأنى أنا المطروق دونك بالذى	طُرِقت به دونى فعينى تُهمل
تخاف الردى نفسى عليك وإنها	لتعلم أن الموت وقت مؤجل
فلما بلغت السن والغاية التى	إليها مدى ما كنت فيك أوئل
جعلت جزائى غلظة وفظاظة	كأنك أنت المنعم المتفضل
فليتك إذ لم ترع حق أبوتى	فعلت كما الجارُ الجاورُ يفعل

والخلاصة — إنه لا نعمة تصل إلى الإنسان أكثر من نعمة الخالق عليه ثم
نعمة الوالدين ، ومن ثم بدأ بشكر نعمته أولا بقوله : وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه ،
ثم أودفها بشكر نعمة الوالدين بقوله : وبالوالدين إحسانا .

ثم فصل ما يجب من الإحسان إليهما بقوله :

(إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل
لهما قولا كريما . واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني
صغيرا) أى إذا وصل الوالدان عندك أو أحدهما إلى حال الضعف والعجز وصارا
عندك فى آخر العمر كما كنت عندهما فى أوله — وجب عليك أن تشفق عليهما
وتحنو لهما وتعاملهما معاملة الشاكر لمن أنعم عليه ، ويتجلى ذلك بأن تتبع معهما الأمور
الحسنة الآتية :

(أ) ألا تتأنف من شيء تراه من أحدهما أو منهما مما يتأذى به الناس ، ولكن اصبر على ذلك منهما واحتسب الأجر عليه كما صبرا عليك في صفرك .

(ب) ألا تنقص عليهما بكلام تزجرهما به ، وفي هذا منع من إظهار المخالفة لهما بالقول على سبيل الرد عليهما والتكذيب لهما ، وفيما قبله منع من إظهار الضجر القليل أو الكثير .

(ح) أن تقول لهما قولاً حسناً وكلاماً طيباً مقروناً بالاحترام والتعظيم مما يقتضيه حسن الأدب وترشد إليه المروءة كأن تقول يا أبتاه ويا أماه ، ولا تدعوهم بأسمائهما ، ولا ترفع صوتك أمامهما ، ولا تحق فيهما بنظرك .

أخرج ابن جرير وابن المنذر عن أبي الهذاج قال : قلت لسعيد بن المسيب : كل ما ذكر الله تعالى في القرآن من بر الوالدين فقد عرفته إلا قوله « وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا » ما هذا القول الكريم ، فقال ابن المسيب : قول العبد المذنب للسيد القَطْ .

(د) أن تتواضع لهما وتتذلل وتطيعهما فيما أمرك به مما لم يكن معصية لله ، رحمة منك بهما وشفقة عليهما ، إذ هما قد احتاجا إلى من كان أفقر الخلق إليهما ، وذلك منتهى ما يكون من الضراعة والمسكنة ، والله در الخفاجي إذ يقول :

يا من أتى يسأل عن فاقتي ما حال من يسأل من سائله

ما ذلة السلطان إلا إذا أصبح محتاجاً إلى عامله

وقوله : من الرحمة ، أي أن يكون ذلك التذلل رحمة بهما ، لا من أجل امتثال الأمر وخوف العار فقط ، فتذكر نفسك بما تقدم لهما من الإحسان إليك ، وبما أمرت به من الشفقة والحدب عليهما .

وقد مثل حاله معهما بحال الطائر إذا أراد ضم فرخه إليه لتربيته ، فإنه يخفض له جناحه ، فكأنه قال للولد : اكفل والدك بأن تضمهما إلى نفسك كما فعلا ذلك حال صفرك .

(هـ) أن تدعو الله أن يرحمهما برحمته الباقية كفاء رحمتها لك في صغرك
وجميل شفقتهم عليك .

وعلى الجملة فقد بالغ سبحانه في التوصية بهما من وجوه كثيرة ، وكفاها أن
يشفع الإحسان إليهما بتوحيده ، ونظمهما في سلك القضاء بهما معا .

وقد ورد في بر الوالدين أحاديث كثيرة منها :

(١) إن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذنه في الجهاد معه فقال :
أحى والدك ؟ قال نعم ، قال ففيهما فجاهد .

(٢) مارواه مسلم وغيره - لا يجرى ولد والده إلا أن يجده مملوكا فيشتريه ويعتقه .

(٣) ماروى عن ابن مسعود قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى
العمل أحب إلى الله ورسوله ؟ قال الصلاة على وقتها ، قلت ثم أى ؟ قال بر الوالدين ،
قلت ثم أى ؟ قال الجهاد في سبيل الله .

وبر الأم مقدم على بر الأب لما روى الشيخان أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم سئل من أحق الناس بحسن صحابتي ؟ قال أمك ، قال ثم من ؟ قال أمك ، قال
ثم من ؟ قال أمك ، قال ثم من ؟ قال أبوك .

ولا يختص برهما بحال الحياة ، بل يكون بعد الموت أيضا ، فقد روى ابن ماجه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل : هل بقى من بر أبوى شيء أبرهما به بعد
موتهما ؟ قال نعم ، خصال أربع : الصلاة عليهما والاستغفار لهما ، وإنفاذ عهدهما ،
وإكرام صديقيهما ، وصلة الرحم التي لا رحم لك إلا من قبلهما ، فهذا الذى بقى
عليك من برهما بعد موتهما .

والخلاصة - إنه سبحانه بالغ في التوصية بالوالدين بمبالغة تقشعر منها جلود أهل
العقوق ونقف عندها شعورهم من حيث افتنحها بالأمر بتوحيده وعبادته ثم شفيعهما
بالإحسان إليهما ، ثم ضيق الأمر في مراعاتهما حتى لم يرخص فى أدنى كلمة تنفلت
من المتضجر مع موجبات الضجر ومع أحوال لا يكاد الإنسان يصبر معها ، وأن

يذل ويخضع لهما ، ثم ختمها بالدعاء لهما والترحم عليهما ، وهذه الخمسة الأشياء جعلها سبحانه من رحمته بهما مقرونة بوجدانيته وعدم الشرك به .

ولما كان بر الوالدين عسيرا حذر من التهاون فيه فقال :

(ربكم أعلم بما في نفوسكم إن تكونوا صالحين فإنه كان للأوابين غفورا)
أي ربكم أيها الناس أعلم منكم بما في نفوسكم من تعظيمكم أمر آبائكم وأمهاتكم والبر بهم ، ومن الاستخفاف بحقوقهم والعقوق بهم ، وهو مجازيكم على حسن ذلك وسيئه ، فاحذروا أن تضمروا لهم سوءا وتعقدوا لهم في نفوسكم عقوقا ، فإن أنتم أصلحتم نياتكم فيهم وأطعتم ربكم فيما أمركم من البر بهم والقيام بحقوقهم عليكم بعد هفوة كانت منكم أو زلة في واجب لهم عليكم ، فإنه تعالى يغفر لكم ما فرط منكم ، فهو غفار لمن يتوب من ذنبه ويرجع من معصيته إلى طاعته ويعمل بما يحبه ويرضاه .

وفي هذا وعد لمن أضمر البر بهم ووعد لمن تهاون بحقوقهم وعمل على عقوقهم .

وبعد أن أمر بالبر بالوالدين أمر بالبر بأصناف ثلاثة أخرى فقال :

(وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل) أى وأعط أيها المسكف القريب منك حقه من صلة الرحم والمودة والزيارة وحسن العشرة ، وإن كان محتاجا إلى النفقة فأنفق عليه ما يسد حاجته ، والمسكين ذا الحاجة ، وابن السبيل وهو المسافر لغرض ديني ، فيجب إعانته ومساعدته على سفره حتى يصل إلى مقصده .

ولما رغب سبحانه في البذل بين الطريق التي تتبع في ذلك فقال :

(ولا تبذر تبذيرا) أى ولا تفرق أيها الإنسان ما أعطاك الله من مال في معصيته تفريقا بإعطائه من لا يستحقه ونحو الآية قوله « وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا » .

قال عثمان بن الأسود : كنت أطوف في المساجد مع مجاهد حول الكعبة

فرفع رأسه إلى أبي قبيس (جبل بمكة) وقال لو أن رجلاً أنفق مثل هذا في طاعة الله لم يكن من الميسرين ، ولو أنفق درهما واحداً في معصية الله كان من الميسرين . وأنفق بعضهم نفقة في خير وأكثر فقليل له : لا خير في السرف ، فقال : لا سرف في الخير .

وعن عبد الله بن عمر قال : « مر رسول الله بسعد وهو يتوضأ ، فقال ما هذا السرف يا سعد ؟ قال : أوفى الوضوء سرف ؟ قال نعم وإن كنت على نهر جار » . وروى أحمد عن أنس بن مالك أنه قال : أتى رجل من تميم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إني ذو مال كثير وذو أهل وولد وحاضرة ، فأخبرني كيف أنفق وكيف أصنع ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تخرج الزكاة من مالك إن كان فإنها طهرة تطهرك ، وتصل أقرباءك ، وتعرف حق السائل والجار والمساكين » فقال يا رسول الله : أقلل لي ، قال فأت ذا القربى حقه والمساكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيراً ، فقال حسبي يا رسول الله إذا أدبت الزكاة إلى رسولك فقد برئت منها إلى الله ورسوله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « نعم إذا أدبتها إلى رسولك فقد برئت منها ولك أجرها وإثمها على من بدلها » .

وعن علي كرم الله وجهه قال : ما أنفقت على نفسك وأهل بيتك في غير سرف ولا تبذير وما تصدقت فلك ، وما أنفقت رياء وسمعة فذلك حظ الشيطان .

ثم نبه سبحانه إلى قبح التبذير بإضافته إلى الشياطين فقال :

(إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين) تقول العرب لكل من لازم سنة قوم واتبع أثرهم هو أخوهم ، أي إن المفرقين أموالهم في معاصي الله المنفقيها في غير طاعته قرناء الشياطين في الدنيا والآخرة كما قال « وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ » وقال « احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَرَاوَجَهُمْ » أي قرناءهم من الشياطين .

(وكان الشيطان لربه كفوراً) أي وكان الشيطان لنعمة ربه التي أنعم بها عليه

ججودا لا يشكره عليها ، بل يكفرها بترك طاعته وركوبه معصيته ، وهكذا إخوانه المبذرون أموالهم فى معاصى الله لا يشكرون الله على نعمه عليهم ، بل يخالفون أمره ولا يستنون سنته ، ويتركون الشكران عليها ويتلقونها بالكفران ، قال الكرخى وكذلك من رزقه الله جاها أو مالا فصرفه إلى غير مرضاة الله كان كفورا لنعمة الله لأنه موافق للشيطان فى الصفة والفعل اه .

وفى ذكر وصف الشيطان بالكفران دون ذكر سائر أوصافه ، بيان لأن المبذر لما صرف نعم الله عليه فى غير موضعها فقد كفر بها ولم يشكرها ، كما أن الشيطان كفر بهذه النعم .

وقد كان من عادة العرب أن يجمعوا أموالهم من السلب والنهب والغارة ثم ينفقونها فى التفاخر وحب الشهرة . وكان المشركون من قريش ينفقون أموالهم ليصدوا الناس عن الإسلام وتوهين أهله وإعانة أعدائه ، فجاءت الآية تبين قبح أعمالهم .

(وإما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا) أى وإن أعرضت عن ذوى القربى والمسكين وابن السبيل وأنت تستحى أن ترد عليهم انتظار فرج من الله ترجو أن يأتى بك ، ورزق يفيض عليك ، فقل لهم قولا ليينا جميلا وعدم وعدا تطيب به قلوبهم ، قال الحسن : أمر أن يقول لهم : نعم وكرامة ، وليس عندنا اليوم شئ ، فإن يأتنا نعرف حقكم . وفى هذا تأديب من الله لعباده إذا سألهم سائل ما ليس عندهم كيف يقولون وبم يردون ؟ ، ولقد أحسن من قال :

إلا يكن ورق يوما أجود به للسائلين فإنى لئن العود

لا يعدم السائلون الخير من خلقى إما نوال وإما حسن مردود

ثم بين سبحانه الطريق المثلى فى إنفاق المال فقال :

(ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا)

أى لا تكن بخيلا ممنوعا لا تعطى أحدا شيئا ، ولا تسرف فى الإنفاق فتعطى فوق طاقتك، وتخرج أكثر من دخلك ، فإنك إن بخت كنت ملوما مذموما عند الناس كما قال زهير :

ومن يك ذا مال فيبخل بماله على قومه يستغفر عنه ويدم
ومذموما عند الله لحرمان الفقير والمسكين من فضل مالك وقد أوجب الله عليك سد حاجتهما باعطاء زكاة أموالك .

وإن أسرفت فى أموالك فسرعان ما تفقدها فتصبح معسرا بعد الغنى ، ذليلا بعد العزة ، محتاجا إلى معونة غيرك بعد أن كنت معينا له ، وحينئذ تقع فى الحسرة التى تقطع نياط قلبك ويبلغ منك الأسى كل مبلغ ، ولكن أئى يفيد ذلك وقد فات ما فات فلا ينفع الندم ولا تجدى العظة والنصيحة .

وخلاصة ذلك — اقتصد فى عيشك وتوسط فى الإنفاق ، ولا تكن بخيلا ولا مسرفا ، روى أحمد وغيره عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما عال من اقتصد » وأخرج البيهقي عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الاقتصاد فى النفقة نصف المعيشة » وروى عن أنس مرفوعا : « التدبير نصف المعيشة ، والتودد نصف العقل ، والهم نصف الهرم ، وقلة العيال أحد اليسارين » . وقيل حسن التدبير مع العفاف خير من الغنى مع الإسراف .

وإجمال المعنى — لا تجعل يدك فى انقباضها كالمخلولة الممنوعة عن الانبساط ، ولا تتوسع فى الانفاق فتصير نادما مغموما وعاجزا عن الانفاق لا شئ عندك ، فتكون كالدابة التى قد عجزت عن السير فوقفت ضعفا وعجزا وإعياء .

ثم سلى رسوله والمؤمنين بأن الذى يرهقهم من الإضاعة ليس لهوانهم على الله ولكن لمشيئة الخالق الرازق فقال :

(إن ربك ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أى إن ربك أيها الرسول ييسط الرزق لمن يشاء ويوسع عليه ، ويقتر على من يشاء ويضيق عليه على حسب السنن

التي وضعها لعباده في كسب المال وحسن تصرفهم في جمعه بالوسائل والنظم التي وضعها في الكون .

(إنه كان بعباده خبيراً بصيراً) أى إن ربك ذو خبرة بعباده ، فيعلم من الذى تصلحه السعة في الرزق ومن الذى تفسده ؟ ومن الذى يصلحه الإقتار والضييق ؟ ومن الذى يفسده ؟ وهو البصير بتدبيرهم وسياستهم ، فعليك أن تعمل بما أمرك به ونهاك عنه من بسط يدك فيما تبسط فيه وفيمن تبسطها له ، ومن كفها عن تكفها عنه ، فهو أعلم بمصالح العباد منك ومن جميع الخلق ، وأبصرهم بتدبير شؤونهم .

وقصارى ذلك — إنكم إذا علمتم أن شأنه تعالى البسط والقبض وأنعم في النظر في ذلك وجدتم أن من سننه تعالى الاقتصاد ، فاقتصادوا واستنوا بسنته .

و بعد أن بين أنه تعالى الكفيل بالأرزاق وهو الذى يبسط ويقدر نهامهم عن قتل الأولاد خشية الفقر فقال :

(ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم) أى لا تندوا بناتكم خوف الفقر ، فنحن نرزقهم لأنهم ، فلا تخافوا الفقر لعلمكم بحجزهم عن تحصيل رزقهم .

وقد كان العرب في جاهليتهم يقتلون البنات لمعجزهن عن الكسب وقدرة البنين عليه بالغارات والسب والنهب ، ولأن فقرهن ينفر الأكفاء عن الرغبة فيهن ، فيحتاجون إلى تزويجهن لغير الأكفاء وفي ذلك عار أيعا عار عليهم .

والخلاصة — إن الأرزاق بيد الله ، فكما يفتح خزائنه للبنين يفتحها للبنات ، فليس لكم سبب يدعو إلى قتلهن ، ومن ثم قال :

(إن قتلهم كان خطئاً كبيراً) أى إن قتلهم كان إثماً فظيماً لما فيه من انقطاع النسل وزوال هذا النوع من الوجود ، وفي الصحيحين عن عبد الله بن مسعود قال : « قلت يا رسول الله أى الذنب أعظم ؟ قال أن تجعل لله نداً وهو الذى خلقك ، قلت ثم أى ؟ قال أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك ، قلت ثم أى ؟ قال أن تزاني بحليلة جارك » .

والخلاصة — إن قتل الأولاد إن كان لخوف الفقر فهو من سوء الظن بالله ، وإن كان لأجل الغيرة على البنات فهو سعى في تخريب العالم ، والأول انتهاك حرمة أوامر الله ، والثاني ضد الشفقة على خلق الله ، وكلاهما مذموم غاية الذم .
ولما كان في قتل الأولاد حظ من البخل ، وفي الزنا داع من دواعي الإسراف أتبعه به فقال :

(ولا تقربوا الزنا) نهى الله عباده عن القرب من الزنا بمباشرة أسبابه ودواعيه فضلا عن مباشرته هوله العالقة في النهي عنه وبيان شدة قبحه ، ثم علل ذلك بقوله :
(إنه كان فاحشة وساء سبيلا) أى إنه كان فعلة ظاهرة القبح مشتملة على مفساد كثيرة أهمها :

(١) اختلاط الأنساب واشتباهاها ، وإذا اشتبه المرء في الولد الذى أنت به الزانية أمنه هو أم من غيره لا يقوم بترييقه ولا يستمر في تعهده ، وذلك مما يوجب إضاعة النسل وخراب العالم .

(٢) فتح باب الهرج والمرج والاضطراب بين الناس دفاعا عن العرض ، فكم سمعنا بحوادث قتل كان مبعثها الإقدام على الزنا حتى إنه ليقال عند السماع بحادث قتل (فتش عن المرأة) .

(٣) إن المرأة إذا عرفت بالزنا وشهرت به استقذرها كل ذى طبع سليم ، فلا تحدث ألفة بينها وبين الأزواج ، ولا يتم السكن والازدواج الذى جعله الله مودة ورحمة بين الناس بقوله : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً » .

(٤) إنه ليس المقصد من المرأة مجرد قضاء الشهوة ، بل أن تصير شريكة للرجل في ترتيب المنزل وإعداد مهامه من مطعوم ومشروب وملبوس ، وأن تكون حافظة له قائمة بشؤون الأولاد والخدم ، وهذه المهام لا تتم على وجه الكمال إلا إذا كانت مختصة برجل واحد منقطعة له دون غيره من الناس .

وإجمال ذلك — إن الزنا فاحشة وأى فاحشة لما فيه من اختلاط الأنساب والتقاتل والتناحر دفاعا عن العرض ، وإنه سبيل سوء من قبل أنه يسوى بين الإنسان والحيوان فى عدم اختصاص الذكران بالإناث .

وبعد أن نهى عن قتل الأولاد للسبب المتقدم نهى عن القتل مطلقا فقال :
(ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق) أى لا تقتلوا النفس التى حرم الإسلام قتلها إلا قتلا متلبسا بالحق ، وهو أحد أمور ثلاثة : كفر بعد إيمان ، وزنا بعد إحصان ، وقتل مؤمن معصوم عمدا كما جاء فى الحديث الذى رواه الشيخان وغيرها عن ابن مسعود : « لا يحل دم امرئ يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله إلا بإحدى ثلاث : النفس بالنفس ، والثيب الزانى ، والتارك لدينه المفارق للجماعة » .
والسبب فى هذا التحريم وجوه :

- (١) إنه إفساد فوجب حرمة لقوله : « وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ » .
 - (٢) إبه ضرر ، والأصل فى المضارة الحرمة لقوله : « يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ » وقوله صلى الله عليه وسلم « لا ضرر ولا ضرار » .
 - (٣) إنه إذا أبيح القتل زال هذا النوع من الوجود ففتك القوى بالضعيف ، وحدث الاضطراب فى المجتمع فلا يستقيم للناس حال ولا ينتظم لهم معاش .
- (ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا) أى ومن قتل بغير حق يوجب قتله فقد جعلنا لمن يلى أمره من وارث أو سلطان عند عدم الوارث تسليطا واستيلاء على القاتل بمؤاخذته بأحد أمرين : إما القصاص منه ، وإما الدية لقوله تعالى : « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ » الآية ولقوله عليه السلام يوم الفتح « من قتل قتيلا فأهله بين خيرتين ، إن أحبوا قتلوا وإن أحبوا أخذوا الدية » .
- (فلا يسرف فى القتل) أى فلا يتجاوز الحد المشروع فيه بأن يقتل اثنين مثلا بإزاء واحد كما كانوا يفعلون فى الجاهلية ، إذ كانوا يقتلون القاتل ويقتلون معه غيره إذا كان رجلا شريفا ، وأحيانا لا يرضون بقتل القاتل بل يقتلون بدله رجلا شريفا

وفي الآية إيماء إلى أن الأولى للولى ألا يقدم على استيفاء القتل وأن يكتفى بالدية أو يعفو .

(إنه كان منصورا) أى إن الله نصر الولى بأن أوجب له القصاص أو الدية وأمر الحكام أن يعينوه على استيفاء حقه ، فلا يبغي ما وراءه ولا يطمع فى الزيادة على ذلك ، وقد يكون المعنى : إن المقتول ظلما منصور فى الدنيا بإيجاب القود له على قاتله ، وفى الآخرة بتكفير خطاياه وإيجاب النار لقاتله ، وهذه الآية أول ما نزل من القرآن فى شأن القتل لأنها مكية .

وبعد أن نهى عن إتلاف الأنفس نهى عن إتلاف الأموال ، لأن المال أخو الروح ، وأحق الناس بالنهى عن إتلاف ماله هو اليتيم لضعفه وكمل عجزه ولذلك قال : (ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتى هى أحسن حتى يبلغ أشده) أى لا تنصرفوا فى مال اليتيم إلا بالطريق التى هى أحسن الطرق وهى طريق حفظه وتثمينه بما يزيد به حتى تستحكم قوة عقله وشبابه وإذ ذاك يمكنه القيام على ماله بما فيه المصلحة .

ولما نزلت هذه الآية اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانوا لا يخاطبونهم فى طعام ولا غيره ، فأنزل الله تعالى : « وَإِنْ تُحَايِطُواهُمْ فَاِخْزَوْاْهُمْ ، وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُنْفِىَّ مِنَ الْمَصْلِحِ » فكانت لهم فيها رخصة .

ونظير الآية قوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوْهَا اِسْرَافًا وَّيَدَارًا اِنَّ يَكْبُرُوْا ، وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ » .

وبعد أن نهى عن الزنا والقتل وأكل مال اليتيم أتبعها بثلاثة أوامر فقال : (١) (وأوفوا بالعهد) أى وأوفوا بما عاهدتم الله عليه من التزام ما كلفكم به ، وما عاهدتم الناس عليه من العقود التى تتعاملون بها فى البيوع والإجارة ونحوها ، قال الزجاج : كل ما أمر الله به ونهى عنه فهو من العهد ، ويدخل فى ذلك ما بين العبد وربّه ، وما بين العباد بعضهم وبعض ، والوفاء به القيام بحفظه على الوجه الشرعى والقانون المرضى .

(إن العهد كان مسئولاً) أى إن الله سائل ناقض العهد عن نقضه إياه ، فيقال : للناكث له على سبيل التبكيت والتوبيخ لم نكثت عهدك ؟ وهلا وفيت به ، كما يقال : لوأند الموءودة بأى ذنب قتلت ؟ وقوله تعالى لعيسى عليه السلام : « أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِهْنِينَ ؟ » والمخاطبة لعيسى والإنكار على غيره .

(٢) (وأوفوا الكيل إذا كلمتم) أى وأتموا الكيل للناس ولا تخسروهم إذا كلمتم لهم حقوقهم قبلكم ، فإن كلمتم لأنفسكم فلا جناح عليكم إن نقصتم عن حقكم ولم تفوا بالكيل .

(٣) (وزنوا بالقسطاس المستقيم) أى وزنوا بالميزان العدل دون شىء من الجور أو الحيف ، لأن جميع الناس محتاجون إلى المعاوضات والبيع والشراء ، ومن ثم بالغ الشارع فى المنع من التطفيف والنقصان سعياً فى إبقاء الأموال لأربابها .
ثم بين عاقبة هذه الأوامر وحسن ماها فقال :

(ذلك خير) أى إيفاءكم بالعهد ، وإيفاءكم من تكيلون له ووزنكم بالعدل لمن توفون له ، خير لكم فى الدنيا من نكثكم وبخسكم فى الكيل والوزن ، لأن ذلك مما يرغب الناس فى معاملتكم وحب الثناء عليكم .
(وأحسن تأويلاً) أى وأجل عاقبة لما يترتب على ذلك من الثواب فى الآخرة والخلاص من العقاب الأليم .

وكثير من الفقراء الذين اشتهروا بالأمانة والبعد عن الخيانة أقبلت عليهم الدنيا وحصل لهم الثروة والغنى وكان ذلك سبب سعادتهم فيها .
وبعد أن ذكر سبحانه أوامر ثلاثة نهى عن مثلها فقال :

(١) (ولا تقف ما ليس لك به علم) أى ولا تتبع أيها المرء ما لا علم لك به من قول أو فعل ، وذلك دستور شامل لكثير من شؤون الحياة ، ومن ثم قال المفسرون فيه أقوالاً كثيرة :

(١) قال ابن عباس : لا تشهد إلا بما رأيت عيناك وسمعتة أذناك ووعاه قلبك .

(ب) قال قتادة : لا تَقُلْ سَمِعْتُ ولم تسمع ، ولا رَأَيْتُ ولم تر ، ولا عَلِمْتُ ولم تعلم .
 (ح) وقيل المراد النهي عن القول بلا علم بل بالظن والتوهم كما قال :
 « اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ » وفي الحديث « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث » وفي سنن أبي داود « بئس مطية الرجل زعموا » إلا ما قام الدليل على جواز العمل به إن لم يوجد دليل من كتاب أو سنة كما رخص النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك لمعاذ حين بعثه قاضيا في اليمن إذ قال له « بهم تقضى ، قال : بكتاب الله ، قال فإن لم تجد قال فبسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال فإن لم تجد قال أجتهد رأيي » .

(د) وقيل المراد نهى المشركين عن اعتقاداتهم تنقيدا لأسلافهم واتباعا للهوى كما قال : « إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَابَوُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ، إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ » .
 ثم ذكر سبحانه تعليلا لذلك النهي فقال :

(إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا) أى إن الله سائل هذه الأعضاء عما فعل صاحبها كما قال « يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » وفي الخبر عن شكمل بن محمد قال : « أنبت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا نبي الله علمنى تعويذا أتعوذ به فأخذ بيدي ثم قال : قل أعوذ بك من شر سمعى وشر بصرى وشر قلبى وشر مني » (يريد الزنا) .

(٢) (ولا تمش في الأرض مرحا) أى ولا تمش متبخترا متايلا كمشى الجبارين ، فتحثك الأرض التي لا تقدر على خرقها بدوسك وشدة وطئك لها ، وفوقك الجبال التي لا تقدر على الوصول إليها ، فأنت محوط بنوعين من الجمادات أنت أضعف منهما ، والضعيف المحصور لا يليق به التكبر ، ولقد أحسن من قال :

ولا تمش فوق الأرض إلا تواضعا فكم تحتها قوم هم منك أرفع
 وإن كنت في عز وحرز ومنعة فكم مات من قوم هم منك أمتع

وخلاصة ذلك — تواضع ولا تتكبر فإنك مخلوق ضعيف محصور بين حجارة وتراب ، فلا تفعل فعل القوى المتندر . ولا يخفى ما فى الآية من التقرع والتهكم والزجر لمن اعتاد ذلك .

ثم علل هذا النهى بقوله :

(إنك لن تحرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا) أى لن تحرق الأرض بدوسك وشدة وطأتك ، ولن تبلغ الجبال التى هى بعض أجزاء الأرض فى الطول حتى يمكنك أن تتكبر عليها ، فالتكبر إنما يكون بالقوة وعظم الجثة وكلاهما غير موجود لديك ، فما الحامل لك على ما أنت فيه وأنت أحقر من كل من الجمادين ؟ وكيف يليق بك التكبر ؟

(كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها) أى كل الذى ذكر من الخصال أثناء الأوامر والنواهى وهى الخمس والعشرون السالفة كان سيئه وهو ما نهى عنه منها من الجعل مع الله إلهًا آخر وعبادة غيره والتأفف والتبذير وغل اليد وقتل الأولاد خشية الأملاق — مكروها عند ربك أى مبعوضا عنده وإن كان مرادا له تعالى بالإرادة التكوينية كما قال صلى الله عليه وسلم « ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن » وهذه الإرادة لا تستدعى الرضا منه سبحانه .

وفى وصف هذه الأشياء بالكراهة مع أن أكثرها من الكبائر — إيماء إلى أن الكراهة عنده تعالى تكفى فى وجوب الكف عن ذلك .

ثم بين وجوب امتثال تلك الأوامر وترك تلك النواهى فقال :

(ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة) أى هذا الذى أمرناك به من الأخلاق الجميلة ونهينناك عنه من الرذائل مما أوحينا إليك من فقه الدين ومعرفة أسرارها ومن الحكم فى تشريعها .

أخرج ابن جرير عن ابن عباس رضى الله عنهما أن التوراة كلها فى خمس عشرة آية من بنى إسرائيل ثم تلا (لا تجعل مع الله إلهًا آخر) الآية .

(ولا تجعل مع الله إلهاً آخر فتلقى في جهنم ملوماً مدحوراً) كرر هذا مع ما سلف للتنبيه إلى أن التوحيد رأس الدين ورأس الحكمة وهو مبدأ الأمر ومنتهاه ، وقد رتب عليه أولاً آثار الشرك في الدنيا فقال : فتتعد مذموماً مخذولاً ، ورتب عليه هنا نتيجة في العقبى فقال : فتلقى في جهنم ملوماً مدحوراً أى ملوماً من جهة نفسك ومن جهة غيرك ، ومبعداً من رحمة الله تعالى .

وأنت قد علمت فيما تقدم لك أن مثل هذا الخطاب إما موجه إلى الإنسان عامة ، وإما إلى الرسول خاصة والمراد أمته والكلام من وادى قولهم (إياك أعنى واسمعى يا جاره) .

أَفَاصْفَاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا (٤٠) وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا (٤١) قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا بُتَغُوا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا (٤٢) سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا (٤٣) تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ، وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ خَلِيفًا غَفُورًا (٤٤) .

شرح المفردات

الإصفاء بالشئ : جعله خالصاً له ، وصرفنا : أى بينا ، ليدذكروا : أى يتدبروا ويتعظوا ، والنفور : البعد من الشئ ، وابتغاء الشئ : طلبه ، والسبيل : الطريق ، والفقه : الفهم .

المعنى الجملى

بعد أن نبه سبحانه إلى جهل من أثبتوا له شريكا واتخذوا له ندًا ونظيرا —
 قفى على ذلك بالتعديد والتفريع لمن أثبتوا له ولدا ، وأنه قد بلغ من قبحهم أن جعلوا
 البنين لأنفسهم مع علمهم بمعجزهم ونقصهم ، وأعطوا الله البنات مع علمهم بأنه
 الموصوف بالكمال الذى لا نهاية له ، والجلال الذى لا غاية له — ثم أتبعه ببيان أنه
 قد ضرب فى القرآن الأمثال ليتدبروا ويتأملوا فيها ، ولكن ذلك ما زادهم
 إلا نفورا عن الحق وقلة طمأنينة إليه ، ثم أردفه ببيان أنه لو كانت هذه الأصنام
 كما تقولون من أنها تقر بكم إلى الله زانق ، لطلبت لأنفسها قربة إلى الله
 وسبيلا إليه ، ولكنها لم تفعل ذلك ، وكيف تقر بكم إليه وكل ما فى السموات
 والأرض يسبح بحمده بدلالة أحواله على توحيده وتقديسه وكمال قدرته ، ولكنكم
 لجهلكم وغفلتكم لا تدركون دلالة تلك الدلائل .

الإيضاح

(أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة إناثا؟) أى أنخصكم ربكم بالذكور
 من الأولاد واتخذ من الملائكة إناثا وأنتم لا ترضونهم لأنفسكم بل تكذوبونهم وتقتلونهم
 فتجعلون له ما لا ترضون لأنفسكم .

وخلاصة ذلك — إنهم جعلوا الملائكة إناثا ، ثم ادعوا أنهن بنات الله ثم
 عبدوهن ، فأخطئوا فى الأمور الثلاثة خطأ عظيما ، ومن ثم قال :

(إنكم لتقولون قولاً عظيماً) فتفترون على الله الكذب وتنسبون إليه ما تستحقون
 عليه الإثم والعذاب ، وتخرقون قضايا العقول ، فتجعلون أشرف خلق الله الذين منهم
 من يقدر على جمال على الأرض سافها إناثا غاية فى الرخاوة .

ونحو الآية قوله « وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا . لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا . تَكَادُ
 السَّمَوَاتُ يَتَّقَطُّنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ

وَلَدًا . وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا . إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا . لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا . وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا » .

ولما كان هذا الكلام غاية في الوضوح والبيان ، ولا يخفى فيممه على إنسان ، ثم هم بعد ذلك أعرضوا عنه نبه إلى ذلك بقوله :

(ولقد صرفنا في هذا القرآن ليعذركوا وما يزيدهم إلا نفورا) أى ولقد بينا في هذا القرآن الآيات والحجج وضربنا لهم الأمثال وحذرناهم وأنذرناهم ليتذكروا ويتعظوا فيقفوا على بطلان ما يقولون - فإن التكرار يقتضى الإذعان واطمئنان النفس - وهم مع ذلك لا يعتبرون ولا يتذكرون بما يرد عليهم من الآيات والنذر بل ما يزيدهم التذكير إلا نفورا وبعدا عن الحق وهربا منه .

ثم رد على هؤلاء الذين يشركون بربهم ويتخذون الشفعاء والأنداد وندد عليهم وسفه أعلامهم فقال :

(قل لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لا يبتغوا إلى ذى العرش سبيلا) أى قل أيها الرسول لهؤلاء المشركين الذين جعلوا مع الله إلها آخر : لو كان الأمر كما تقولون وأن معه آلهة تعبد لتتقرب إليه وتشفع لديه - لكان أولئك المعبودون يعبدونه ويتقربون إليه ويتبتغون لديه الوسيلة ، فاعبدوه وحده كما يعبد من تدعونه من دونه ولا حاجة لكم إلى معبود يكون واسطة بينكم وبينه ، فإنه لا يجب ذلك ولا يرضاه ، بل يكرهه ويأباه ، وقد نهى عن ذلك على السنة رسله وأنبيائه ونزه نفسه عن ذلك فقال :

(سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا) أى تنزهها لله وعلوا له عما تقولون أيها القوم من الفرية والكذب ، فهو الله الواحد الأحد ، الفرد الصمد ، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد .

وفي الآية إيماء إلى وجود البون الشاسع بين ذاته وصفاته سبحانه ، وبين ثبوت

الصاحبة والولد والشركاء والأضداد ، لمنافاة التي لا غاية وراءها بين القديم والحديث والغنى والمحتاج .

ثم بين سبحانه عظمة ملكه وكبير سلطانه فقال :

(تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن) أى إن السموات السبع والأرض ومن فيهن من المخلوقات تنزهه وتعظمه عما يقول هؤلاء المشركون ، وتشهد له بالوحدانية في ربوبيته وألوهته كما قال أبو نواس :

وفى كل شيء له آية تدل على أنه واحد

والمكلف العاقل يسبح ربه إما بالقول كقوله : سبحانه الله ، وإما بدلالة أحواله على توحيد الله وتقديسه ، وغير العاقل لا يسبح إلا بالطريق الثانى ، فهى تدل بحدوثها دلالة واضحة على وجوب وجوده تعالى ووحدانيته وقدرته وتنزهه عن الحدوث فإن الأثر يدل على مؤثره .

(وإن من شيء إلا يسبح بحمده) أى وما شيء من المخلوقات إلا يسبح بحمد الله أى يدل بإمكانه وحدوثه دلالة واضحة على وجوب وجوده تعالى ووحدته وقدرته وتنزهه عن لوازم الحدوث .

والخلاصة - إن كل الأكوان شاهدة بتنزهه عن مشاركته تعالى للمخلوقات فى صفاتها المحدثه .

(ولكن لا تفقهون تسبيحهم) أى ولكن لا تفقهون أيها المشركون تلك الدلالة ، لأنكم لما جعلتم مع الله آلهة فكأنكم لم تنظروا ولم تفقروا ، إذ النظر الصحيح والتفكير الحق يؤدى إلى غير ما أتم فيه ، فأنتم إذا لم تفقهوا التسبيح ولم تستوضحوا الدلالة على الخالق .

(إنه كان حليماً غفوراً) فمن حلمه أن أمهلكم ولم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وسوء جهلكم بهذا التسبيح بإشراككم بالله سواء عبادتكم معه غيره ، ومن مغفرتكم لكم أنه لا يؤاخذ من تاب منكم . أخرج أحمد وابن مردويه عن ابن عمر أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال : « إن نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة قال لابنيه : أمركما بسبحان الله وبحمده فإنها صلاة كل شيء وبها يرزق كل شيء » .

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا (٤٥) وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ، وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى أَذْبَانِهِمْ نُفُورًا (٤٦) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ، وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا (٤٧) انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَاؤُوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا (٤٨) .

شرح المفردات

الحجاب والحجب : المنع من الوصول إلى الشيء والمراد الحاجب ، والمستور : أى الساتر كما جاء عكسه من نحو ماء دافق : أى مدفوق ، أن يفقهوه أى لئلا يفقهوه ويفهموه ، والأكنة : الأغطية واحدها كنان ، وانقر : الصمم والثقل فى الآذان المانع من السماع ، والنفور : الانزعاج ، مسحورا أى مخبول العقل ، فهو كقولهم : إن هو إلا رجل به جنة ، فضلوا : أى جاروا عن قصد السبيل .

المعنى الجملى

كان الكلام قبل هذا فى مقام الألوهية وجدالهم بالتي هى أحسن ، بضرب الأمثال لهم وإقامة الحجة عليهم وإيضاح السبيل لهم - والكلام هنا فى مقام النبوة والنعى عليهم فى عدم فهمهم للقرآن والنفور منه والمزء به ، وضربهم الأمثال للنبي صلى الله عليه وسلم وقولهم فيه تارة إنه ساحر وأخرى إنه مجنون ، وحينما إنه شاعر . روى ابن عباس أن أبا سفيان والنضر بن الحرث وأبا جهل وغيرهم كانوا يجالسون النبي صلى الله عليه وسلم ويستمعون إلى حديثه ، فقال النضر يوما ما أدرى ما يقول

محمد ، غير أنى أرى شفتيه تتحركان بشيء ، وقال أبو سفيان : إني لأرى بعض ما يقول حقا ، وقال أبو جهل : هو مجنون ، وقال أبو لهب : هو كاهن ، وقال حويطب بن عبد العزى هو شاعر فنزلت هذه الآية .

الإيضاح

(وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) أى وإذا قرأت أيها الرسول القرآن على هؤلاء المشركين الذين لا يصدقون بالبعث ولا يقرون بالثواب والعقاب - جعلنا بينك وبينهم حجابا يمنع قلوبهم عن أن يفهموا ما تقرأ عليهم فينتفعوا به ، عقوبة منا لهم على كفرهم وتدسيتهم لأنفسهم واجترأهم الجرائر والمعاصى التى تظلم القلوب وتضع عليها الأغشية وتستتر عنها فهم حقائق القرآن ومراميه ، وأسراره وأحكامه وحكمه ، ومواعظه وعبره .

روى أنه عليه السلام كان إذا قرأ القرآن قام عن يمينه رجلان وعن يساره آخران من ولد قُصَيٍّ يعصفقون ويصفرون ويخلطون عليه بالأشعار . ثم بين السبب فى عدم فهمهم لمدارك القرآن فقال :

(وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا) أى إنه تعالى جعل فى قلوبهم ما يشغلهم عن فهم القرآن وفى آذانهم ما يمنع من سماع صوته .

وخلاصة ذلك - إنا منعناهم فقهه ، والوقوف على كنهه ، فبنت قلوبهم عن فهمه ، ومجته أسماعهم ، فهم لامتناعهم عن قبول دلائله صاروا كأنه حصل بينهم وبين تلك الدلائل حجاب ساتر .

ونسب الحجاب إلى نفسه ، لأنه خلاهم وأنفسهم ، فصارت تلك التخلية كأنها السبب فى وقوعهم فى تلك الحال ؛ ألا ترى أن السيد إذا لم يراقب أحوال مولاه حتى ساءت حاله ، يقول أنا الذى أوصلك إلى هذا إذ ألقيت حبلك على غاربك ، ولم أراقبك عن كذب .

ونحو الآية قوله : « وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ » .

(وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا) أى وإذا ذكرت ربك وحده فى القرآن وأنت تتلوّه ، ولم تقلّ واللات والعزّى انفضوا من حولك وهربوا نافرين استكبارا واستعظاما لأن يذكر الله وحده .

(نحن أعلم بما يستمعون به إذ يستمعون إليك وإذ هم نجوى إذ يقول الظالمون إن نتبعون إلا رجلا مسحورا) أى نحن أعلم بالوجه الذى يستمعون به وهو الهراء والسخرية والتكذيب حين استماعهم ، وأعلم بما يتناجون به ويتسارّون ، فبعضهم يقول مجنون ، وبعضهم يقول كاهن ، وبعضهم يقول : ما اتبعنا إلا رجلا قد سحر فاختلط عليه عقله وزال عن حد الاستواء ، وهل من خير لكم فى اتباع أمثاله المجانين .
(انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا) أى تأمل وانظر أيها الرسول ، كيف مثلوا لك الأمثال وشبهوا لك الأشباه ، فقلنا هو مسحور ، وهو شاعر مجنون ، فحادوا فى كل ذلك عن سواء السبيل ، ولم يهتدوا لطريق الحق لضلالهم عنه وبعدهم منه .

وفى هذا من الوعيد وتسليّة الرسول صلى الله عليه وسلم ما لا يخفى .

وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا (٤٩) قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا (٥٠) أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ ، فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا ؟ قُلِ الَّذِى فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ، فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ ؟ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا (٥١) يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا (٥٢) .

شرح المفردات

الرفات : ما تكسر وبلى من كل شيء ، يكبر فى صدوركم : أى يستبعد قبوله للحياة ، فطركم : أى ذرأكم وأوجدكم ، فسينغضون إليك رؤوسهم : أى سيحرجونها

استهزاء ، يقال نفض رأسه ينفض نفضا إذا تحرك ، وأنفض رأسه : حركه كالمتعجب من الشيء ، فاستجيبون : أى تجيبون الداعى .

المعنى الجملى

اعلم أن أمهات المسائل التى دار حولها البحث فى الكتاب الكريم الإلهيات ، والنبوات ، والبعث والجزاء ، والقضاء والقدر ، وقد تكلم فيما سلف فى الإلهيات ، ثم أتبعه بذكر شبهاتهم فى النبوات وفندها بما لا مجال للرد عليه ولا لدحضه وتكذيبه ، ثم ذكر فى هذه الآيات شكوكهم فى المعاد والبعث والجزاء ، ورد عليها بما لو نظر إليه المنصف لأيقن بصدق ما يدعى وتصديق ما يقول .

الإيضاح

(وفالوا أنذا كنا عظاما ورفاتا أننا لمبعوثون خلقا جديدا ؟) أى وقال الذين لا يؤمنون باليوم الآخر من المشركين : أنذا كنا عظاما فى قبورنا لم نتحطم ولم نتكسر بعد مماتنا ، ورفاتا متكسرة مدقوقة ، أننا لمبعوثون بعد مصيرنا فيها وقد بلىنا فتكسرت عظامنا ونقطعت أوصالنا - خلقا جديدا كما كنا قبل الممات .

ومثل الآية قوله تعالى حكاية عنهم : « يَقُولُونَ أَإِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَيَاةِ ؟ أَمِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخْرَةً . قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ » . وقوله : « وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ؟ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ » .

وقد أمر الله رسوله أن يجيبهم ويعرفهم قدرته على بعثه إياهم بعد مماتهم وإنشائه لهم كما كانوا قبل بلاهم خلقا جديدا على أى حال كانوا عظاما أو رفاتا أو حجارة وحديدا أو خلقا مما يكبر فى صدورهم فقال :

(قل كونوا حجارة أو حديدا . أو خلقا مما يكبر فى صدوركم) أى قل كونوا حجارة

أو حديداً أو خلقاً مما يستبعد عنكم قبوله للحياة كالسموات والأرض والجبال ، فإن الله لا يعجزه إحياءكم لتساوى الأجسام في قبولها الأعراض الخفيفة ، فكيف إذا كنتم عظاماً بالية وقد كانت قبلُ حيةً ، والشئ لما أقبل لما عهد فيه مما لم يعهد .

وخلاصة هذا - إنكم لو كنتم كذلك لما أعجزتم الله عن الإعادة والإحياء ، وهذا كما يقول القائل للرجل : أطمع فيّ وأنا فلان ؛ فيقول : كن ابن من شئت ، كن ابن الخليفة ، فسأطلب منك حق .

وجملة المعنى - إن هذا مبالغة أيما مبالغة في قدرة القادر العليم على الإعادة والإحياء كما يقال لو كنتم عين الحياة فالله يميّتك ، ولو كنتم عين الغنى فالله يفقرك . وبعد أن استبعدوا الإعادة استبعدوا صدورها وهي على هذه الحال حجارة أو حديداً من أى معيد . كما حكي عنهم بقوله :

(فسيقولنا من يعيدنا ؟ قل الذي فطركم أول مرة) أى فسيقولون لك من يعيدنا ونحن على هذه الحال ؟ قل لهم تحقيقاً للحق وإزاحة للاستبعاد وإرشاداً إلى طريق الاستدلال : الذى يفعل ذلك هو القادر العظيم الذى ذرأكم أول مرة على غير مثال يحتذى ، ولا منهاج معين ينتهى ، وكنتم تراباً لم يشم رائحة الحياة ، أليس الذى يقدر على ذلك يقدر على أن يفيض الحياة على العظام البالية ويعيدها إلى ما كانت عليه أولاً ؟ بلى إنه سبحانه على كل شئ قدير .

ثم بين جلّت قدرته ما يفعلون حين سماع هذه الإجابة فقال :

(فسينغضون إليك رءوسهم) قال أبو الهيثم يقال لمن أُخبر بشئ فحرك رأسه إنكاراً له : قد أنغض ، أى إنك إذا قلت لهم ذلك يحركون رءوسهم استهزاء وتكديباً ، ثم يسألون .

(ويقولون متى هو ؟) أى متى هذا البعث ، وفى أى وقت وحال يعيدنا خلقاً جديداً كما كنا أول مرة ، ومقصدهم من هذا السؤال استبعاد حصوله .

وفى معنى الآية قوله « وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » وقوله « يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا » .

(قل عسى أن يكون قريبا) أى فاحذروا ذلك فإنه قريب منكم سيأتيكم لا محالة ، وكل آت قريب ، وكل ما هو محقق الحصول قريب وإن طال زمانه ، ولم يخبر به أحدا من خلقه ، لا ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا ، لكن الخبر قد جاء بقرب حدوثه كما قال « بعثت أنا والساعة كهاتين » وأشار بالسبابة والوسطى .

(يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده) أى ذلك يوم يدعوكم فتستجيبون له من قبوركم بقدرته ودعائه إياكم والله الحمد فى كل حال ، وهذا كما يقول القائل فعلت هذا بحمد الله أى والله الحمد على كل ما فعلت .

وروى عن أنس مرفوعا « ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة عند الموت ولا فى القبر ولا فى الحشر ، وكأنى بأهل لا إله إلا الله قد خرجوا من قبورهم ينفضون رءوسهم من التراب ، يقولون : الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن » .

(وتظنون إن لبثتم إلا قليلا) أى وتظنون حين تقومون من قبوركم أنكم ما أقمت فى دار الدنيا إلا زمنا قليلا .

ونحو الآية قوله « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا » وقوله « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِخُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ » وقوله « كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ؟ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَاسْأَلِ الْعَادِيْنَ . قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » . قال الحسن : المراد تقرب وقت البعث ، فكأنك بالدنيا ولم تكن وبالأخرة ولم تزل .

وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ، إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا (٥٣) رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَأْ

يَرْحَمَكُمُ أَوَّ إِنَّ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا (٥٤) وَرَبُّكَ
أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ
وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا (٥٥) .

شرح المفردات

ينزع : يفسد ويهيج الشر ، والوكيل : هو المفوض إليه الأمر ، والزبور : اسم
الكتاب الذي أنزل على داود عليه السلام .

المعنى الجملى

بعد أن أقام سبحانه الحجج على إبطال الشرك ، فقال : قل لو كان معه آلهة
كما يقولون إذا لا بتغوا إلى ذى العرش سبيلا ، وذكر الأدلة على صحة البعث والجزاء
فقال : قل الذى فطركم أول مرة - أمر رسوله أن يأمر عباده المؤمنين بأن يحاجوا
مخالفيهم ويجادلوهم باللين ولا يغظوا لهم فى القول ، ولا يشتموهم ولا يسبوه ، فإن
الكلمة الطيبة تجذب النفوس وتميل بها إلى الاقتناع كما يعلم ذلك الذين تولوا النصيح
والإرشاد من الوعاظ والساسة والزعماء فى كل أمة .

ثم ذكر من الكلمة الطيبة أن يقول لهم : ربكم العليم بكم إن شاء عذبكم
وإن شاء رحمكم ، ولا يصرح بأنهم من أهل النار ، فإن ذلك مما يهيج الشر مع
أن الخاتمة مجهولة لا يعلمها إلا الله سبحانه ، ثم بين لرسوله أنه لا يقسر الناس على
الإسلام ، فما عليه إلا البلاغ والإنذار والله هو العليم بمن فى السموات والأرض
فيختار لنبوته من يشاء ممن يراه أهلا لذلك ، وأولئك الأنبياء ليسوا سواء فى مراتب
الفضل والكمال ، وأفضلهم محمد صلى الله عليه وسلم وأمته .

الإيضاح

(وقل لعبادى يقولوا التى هى أحسن) أى وقل لعبادى يقولوا فى مخاطبتهم ومحاوراتهم مع خصومهم من المشركين وغيرهم ، الكلام الأحسن للافتناع ، مع البعد عن الشتم والسب والأذى .

ونظير الآية قوله « ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ » وقوله « وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِى هِىَ أَحْسَنُ » ، روى أن الآية نزلت فى عمر بن الخطاب ، ذلك أن رجلا شتمه فسبه عمر وهم بقتله فكدت تثير فتنة فأنزل الله الآية .

ثم عدل ذلك بقوله :

(إن الشيطان ينزغ بينهم) أى إن الشيطان يفسد بين المؤمنين والمشركين ويهيج الشر بينهم ، فينتقل الحال من الكلام إلى الفعل ، ويقع الشر والخاصة ، ومن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشير الرجل إلى أخيه المسلم بحديدة فإن الشيطان ينزغ فى يده فرما أصابه بها ، روى أحمد عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ولا يشيرن أحدكم إلى أخيه بالسلاح ، فإنه لا يدرى لعل الشيطان ينزغ فى يده فيقع فى حفرة من النار » وروى أيضا عن رجل من بنى سليط قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو فى رقعة (جماعة) من الناس فسمعتة يقول « والمسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ، التقوى هاهنا ووضع يده على صدره » .

ثم بين سبب نزغ الشيطان للإنسان بقوله :

(إن الشيطان كان للإنسان عدوا مبينا) أى إن بين الشيطان والإنسان عداوة قديمة مستحكمة كما قال تعالى حكاية عن الشيطان « نُمَّ لَا تَنبَهُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ » وقال « كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّى بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّى أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ » .

ثم فسر سبحانه التي هي أحسن بما علمهم من النصفة بقوله :

(ربكم أعلم بكم إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم) أى ربكم أيها القوم هو العليم بكم ، إن يشأ رحمتكم بتوفيقكم للإيمان والعمل الصالح يرحمكم ، وإن يشأ يعذبكم بأن يخذلكم عن الإيمان فتموتوا على شرككم .

وفى هذا إيماء إلى أنه لا ينبغي للمؤمنين أن يحتقروا المشركين ، ولا أن يقطعوا بأنهم من أهل النار ويعيروهم بذلك ، فإن العاقبة مجهولة ، ولا يعلم الغيب إلا الله - إلى أن ذلك مما يجر إلى توليد الضغينة فى النفوس بلا فائدة ولا داع يدعو إليها .

ثم وجه خطابه إلى أعظم الخلق ليكون من دونه أسوة له فقال :

(وما أرسلناك عليهم وكيلًا) أى وما أرسلناك أيها الرسول حفيظًا ورقيبًا تقصر الناس على ما يرضى الله ، وإنما أرسلناك بشيرًا ونذيرًا ، فذارهم ولا تغلظ عليهم ، ومر أصحابك بذلك ، فإن ذلك هو الذى يؤثر فى القلوب ويستهوى الأفئدة ، ثم انتقل من علمه تعالى بهم إلى علمه بجميع خلقه فقال :

(وربك أعلم بمن فى السموات والأرض) وبأحوالهم الظاهرة والباطنة ، فيختار منهم لنبوته والفتنة فى دينه من يراه أهلاً لذلك ويفضل بعضهم على بعض لإحاطة علمه وواسع قدرته . ونحو الآية قوله « أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ » .

وفى هذا رد عليهم حين قالوا : يبعد كل البعد أن يكون يتيم ابن أبى طالب نبيا ، وأن يكون أولئك الجوع العراة كصهيب و بلال وخباب وغيرهم صحابة دون الأكابر والصناديد من قريش .

وفى ذكر من فى السموات ردًا لمقالم حين قالوا « لَوْ لَا نُزِّلَ عَلَيْنَا مَلَأَتِ كَذِبًا » وفى ذكر من فى الأرض ردًا لمقالم حين قالوا « لَوْ لَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَآنِيِّينَ عَظِيمٍ » .

(ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بما لهم من الفضائل النفسية ، والمزايا القدسية ، وإنزال الكتب السماوية ، فخصصنا كلا منهم بفضيلة ومزية ، ففضلنا

إبراهيم باتخاذ خليله ، وموسى بالتكليم ، ومحمدا بالقرآن الذى أعجز البشر والإسراء والمعراج .

ومحو الآية قوله « ذَلِكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ » ولا خلاف فى أن أولى العزم منهم وهم الخمسة الذين ذكروا فى سورة الأحزاب فى قوله « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ » أفضل من بقيتهم ، ولا خلاف فى أن محمدا صلى الله عليه وسلم أفضلهم ، ثم إبراهيم فموسى فعيسى عليهم السلام .

(وآتينا داود زبوراً) أى إن تفضيل داود لم يكن بالملك ، بل كان بما آتاه الله من الكتاب ، وأفرده بالذكر لأنه كتب فى الزبور أن محمدا خاتم الأنبياء ، وأن أمته خير الأمم كما قال تعالى : « وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِى الصَّالِحُونَ » وهم محمد صلى الله عليه وسلم وأمته .

قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا (٥٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ، إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا (٥٧) وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا (٥٨) وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ، وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا ، وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا (٥٩)

وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ، وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً
لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ، وَمُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا
كَبِيرًا (٦٠).

شرح المفردات

الزعم : (بتثليث الزاى) القول المشكوك في صدقه ، وقد يستعمل بمعنى الكذب
حتى قال ابن عباس : كل موضع في كتاب الله ورد فيه (زعم) فهو كذب ،
لا يملكون : أى لا يستطيعون كشف الضر : إزالته أو تحويله عنكم إلى غيركم ،
يدعون : أى ينادون ، الوسيلة : القربة بالطاعة والعبادة ، محذورا : أى يحذره
ويحترس منه كل أحد ، في الكتاب : أى في اللوح المحفوظ ، والآيات : هى
ما اقترحتة قریش من جعل الصفا ذهباً ، ومبصرة : أى ذات بصيرة لمن يتأملها
ويتفكر فيها فظلموا بها : أى فكفروا بها وجحدوا ، أحاط بالناس : أى أحاطت
بهم قدرته فلا يستطيعون إيصال الأذى إليك إلا بإذننا ، والرؤيا هى ما عينه صلى الله
عليه وسلم ليلة أسرى به من العجائب ، والشجرة : هى شجرة الزقوم ، والطغيان :
تجاوز الحد في الفجور والضلال .

المعنى الجملى

هذه الآيات عود على بدء في تسفيه آراء المشركين الذين كانوا يعبدون الملائكة
والجن والمسيح وعزيرا ، إذ رد عليهم بأن من تدعونهم يبتغون إلى ربهم الوسيلة
ويخافون عذابه ولا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ، فادعوني وحدى لأنى أنا المالك
لنفعكم وضرهم دونهم ؛ ثم بين أن قرى الكافرين صائرة إما إلى الفناء والهلاك بعذاب
الاستئصال ، وإما بعذاب دون ذلك من قتل كبرائها وتسليط المسلمين عليهم بالسبي

واغتنام الأموال وأخذ الجزية ؛ ثم أردف ذلك ببيان أنه ما منعه من إرسال الآيات التى طلب مثلها الأولون كقولهم : لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا الخ إلا أنه لوجاء بها ولم يؤمنوا لأصابتهم عذاب الاستئصال كما أصاب من قبلهم ، أولم ينظروا إلى ما أصاب ثمود حين كذبوا بآيات ربهم وعقروا الناقة ، ثم قفى على ذلك بأن الله حافظه من قومه وأنه سينصره ويؤيده ، ثم أتبع ذلك بأن أمر الإسراء كان فتنه للناس وامتحانا لإيمانهم ، كما كان ذكر شجرة الزقوم فى قوله : « إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ » ثم تلا هذا بذكر تماديهم فى العناد وأنه كلبا خوفهم وأنذرهم ازدادوا تماديا وطمعانا ، فلو أنزل عليهم الآيات التى اقترحوها لم ينتفعوا بها ، ومن ثم أجل عذابهم إلى يوم الوقت المعلوم .

الإيضاح

(قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنهم ولا تحويلا) أى قل أيها الرسول لمشركى قومك الذين يعبدون من دون الله من خلقه : ادعوا أيها القوم الذين زعمتم أنهم أرباب وآلهة من دونه حين ينزل الضر بكم من فقر ومرض ونحوهما ، وانظروا هل يقدرون على دفع ذلك عنكم أو تحويله عنكم إلى غيركم؟ إنهم لا يقدرون على دفع شيء من ذلك ولا يملكونه ، وإنما يملكه ويقدر عليه خالقكم وخالقهم ، روى أنه لما ابتليت قريش بالقحط وشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل الله هذه الآية .

(أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) أى هؤلاء الذين يدعواهم المشركون أربابا وينادونهم لكشف الضر عنهم - يطلبون مجتهدين إلى ربهم ومالك أمرهم القرب إنه بالطاعة والقرابة. أخرج الترمذى وابن مردويه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « سلوا الله لى الوسيلة ، قالوا وما الوسيلة ؟ قال القرب من الله ؟ ثم قرأ هذه الآية » .

(أيهم أقرب) أى إن أقرب أولئك المعبودين إلى الله يدعوهم ويتغنى إليه الوسيلة والقرب منه ، وإذا كان العجز عن كشف الضر عنكم والافتقار إلى ربكم شأن أعلامهم وأدنانهم ، فكيف تعبدونهم ؟ .

(ويرجون رحمته ويخافون عذابه) أى ويرجون بأنفعهم للطاعة رحمته ويخافون بمخالفة أمره عذابه .

ثم ذكر العلة في خوفهم من العذاب فقال :

(إن عذاب ربك كان محذورا) أى عذابه حقيق بأن يحذره كل أحد من الملائكة والأنبياء فضلا عن سواهما .

ثم ذكر مآل الدنيا وأهلها فقال :

(وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذابا شديدا) أى وما من قرية من القرى التى ظلم أهلها بالكفر والمعاصى إلا نحن مهلكوها بالقتل أو مبيدوهم بالاستئصال قبل يوم القيامة ، أو معذبوها ببلاء من قتل بالسيف أو غير ذلك من صنوف العذاب ، بسبب ذنوبهم وخطاياهم كما قال سبحانه عن الأمم الماضية : « وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَسِكُنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ » وقال : « فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا » وقال : « وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ » الآية .

(كان ذلك فى الكتاب مسطورا) أى كان ذلك مثبتا فى علم الله أو فى اللوح المحفوظ . عن عبادة بن الصامت قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أول ما خلق الله القلم ، فقال له اكتب ، فقال ما أكتب ؟ قال اكتب المقدر . وما هو كائن إلى يوم القيامة » أخرجه الترمذى .

وكان كفار قریش يقولون يا محمد : إنك تزعم أنه كان قبلك أنبياء منهم من سخرت له الريح ، ومنهم من كان يحيى الموتى ، فإن سرك أن تؤمن بك ونصدقك فادع ربك أن يجعل لنا الصفا ذهباً ، فأجاب الله عن هذه الشبهة بقوله :

(وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون) أى إنه تعالى لو أظهر تلك المعجزات القاهرة ثم لم يؤمنوا بها بل بقوا مصرين على كفرهم لاستحقوا عذاب الاستئصال كما هي سنتنا فى الأمم السالفة ، لكن هذا العذاب على هذه الأمة لا يكون ، لأن الله يعلم أن فيهم من سيؤمنون أو يؤمن أولادهم ، فلم يحجمهم إلى ما طلبوا ولم يظهر لهم تلك المعجزات .

والخلاصة — إنه ما منعنا من إرسال الآية التى سألوها إلا تكذيب الأولين بمنها ، فإن أرسلناها وكذب بها هؤلاء عوجلوا ولم يهللوا كما هو سنة الله فى عباده .
 روى أحمد عن ابن عباس قال : «سأل أهل مكة النبى صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم الصفا ذهابا ، وأن ينحى الجبال عنهم فيزرعوا ، فقيل له إن شئت أن نستأنى بهم ، وإن شئت أن يأتيهم الذى سألو ، فإن كفروا هلكوا كما أهلكت من قبلهم من الأمم ، قال بل نستأنى بهم وأنزل الله (وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون) الآية » .

وأخرج البيهقى فى الدلائل عن الربيع بن أنس قال : قال الناس لرسول الله صلى الله عليه وسلم «لو جئتنا بآية كما جاء بها صالح والنبىون ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن شئتم دعوت الله فأنزلها عليكم ، فإن عصيتم هلكتم فقالوا لا نريدها» .
 ثم بين أن الآيات التى التمسوها هى مثل آية ثمود وقد أوتوها واضحة بينة فكفروا بها فاستحقوا العذاب ، فكيف يتمنى مثلها هؤلاء على سبيل الاقتراح كما قال :

(وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها) أى وقد سألت ثمود من قبل قومك الآيات فأتيناها ما سألت وجعلنا لها الناقة حجة واضحة دالة على وحدانية من خلقها وصدق رسوله الذى أجيب دعاؤه فيها ، فكفروا بها ومنعوها شرها وقتلوا ، فأبادهم الله وانتقم منهم وأخذهم أخذ عزيز مقتدر .

(وما نرسل بالآيات إلا تخويفا) أى إن الله تعالى يخوف الناس بما شاء من الآيات لعلهم يعتبرون ويذكرون فيرجعوا .

ذكر المؤرخون أن الكوفة رُجفت (زلزلات) في عهد ابن مسعود فقال : أيها الناس إن ربكم يستعبدكم فأعتبوه ، وروى أن المدينة زلزلت في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه مرات فقال عمر : أحدثتم والله ، لئن عادت لأفعلن ولأفعلن ، وفي الحديث الصحيح « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله ، وإنهما لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته ، ولكن الله يخوف بهما عباده ، فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكره ودعائه واستغفاره - ثم قال : يا أمة محمد والله ما أحد أغير من الله أن يزني عبده أو تزني أمته ، يا أمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا »

ثم قال سبحانه محرضا رسوله على إبلاغ رسالته ونحوها له بأنه قد عصمه من الناس . (وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس) أى واذا ذكر إذ أوحينا إليك أن ربك هو القادر على عباده وهم في قبضته وتحت قهره وغلبته ، فلا يقدرون على أمر إلا بقضائه وقدره ، وقد عصمك من أعدائك ، فلا يقدرون على إيصال الأذى إليك كما قال : « وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ » .

وخلاصة ذلك — إن الله ناصرك ومؤيدك حتى تبلغ رسالته وتظهر دينه . قال الحسن : حال بينهم وبين أن يقتلوه ، ويؤيد هذا قوله تعالى : « وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَا كِرِينَ » .

(وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) أى وما جعلنا الرؤيا انتى رؤيتها ليلة الإسراء إلا امتحانا واختبارا للناس فأنكرها قوم وكذبوا بها وكفر كثير ممن كان آمن به ، وازداد المخضون إيمانا .

روى البخارى فى التفسير عن ابن عباس إنها رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء ، وهو قول سعيد بن جبير ومسروق وقتادة ، والعرب تقول رأيته بمعنى رؤية ورؤيا .

(والشجرة الملعونة فى القرآن) أى وما جعلنا الشجرة الملعونة فى القرآن إلا فتنة للناس ، فإنهم حين سمعوا : « إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقومِ ، طَعَامُ الْأَثِيمِ » اختنفوا فقوم ازدادوا

إيماناً ، وقوم ازدادوا كفراً كئى جهل قال : إن ابن أبى كبشة (يعنى النبي صلى الله عليه وسلم) توعدهم بنار تحرق الحجارة ، ثم يزعم أنها تنبت شجرة وتعلمون أن النار تحرق الشجر ، وقال عبد الله بن الزُّبَيْرِ : إن محمداً يخوفنا بالزقوم وما الزقوم إلا التمر والزبد ، فزقوا منه ، وجعل يأكل من هذا بهذا .

وقد فات هؤلاء أن فى الدنيا أشياء كثيرة لا تحرقها النار ، فهناك نوع من الحرير يسمى بالحرير الصخرى لا تتأثر فيه النار ، بل هو يزداد إذا لامس النار نضافة ، ومن ثم يلبسه رجال الطائفة فى الدول الممدينة .

وكم فى الأرض من عجائب ، وكم فى العوالم الأخرى من مثاليها ، فالأرض مملوءة نارا ، وما خلص من النار إلا قشرتها التى نعيش عليها ، وما من شجر أو حجر إلا وفيه نار ، والماء نفسه مادة نارية فنحوه منه أكسوجين وهو مادة تشتعل سريعا ، والتسع أدروجين ، فأرضنا نار وماؤنا نار وأشجارنا وأحجارنا مهيئة بالنار وهذا العالم الذى نساكنه تتخلله النار .

والخلاصة — إن هؤلاء المشركين فتنوا بالروايات وفتنوا بالشجرة .

وقد وصفت هذه الشجرة بكونها منعمونة ولا ذنب لها ، لعن الكفار الذين يأكلونها ، توسعا فى الاستعمال وهو كثير فى كلام العرب .

(ونخوفهم فما يزيدهم إلا خفيانا كبيرا) أى ونخوفهم بمخاوف الدنيا والآخرة ، فما يزيدهم التخويف إلا تماديا فى الطغيان والضلال ، فلو أننا أنزلنا عليهم الآيات التى اقترحوها لم يزدادوا بها إلا تمردا وعنادا واستكبارا فى الأرض ، وفعل بهم ما فعل بأمثالهم من الأمم الغابرة من عذاب الاستئصال ، لكن قد سبقنا كلمتنا بتأخير العذاب عنهم إلى حلول الطامة الكبرى .

والكلام مسوق لتسليته صلى الله عليه وسلم عما عسى يعتريه من عدم الإجابة إلى إنزال الآيات المقترحة لمخالفتها للحكمة ، من الحزن لظن الكفار بذر بما يقولون لو كنت رسولا حقا لأتيت بمثل هذه المعجزات التى أتى بها من قبلك من الأنبياء .

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ، قَالَ
 أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا (٦١) قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَنْ
 أَخَّرَ تَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا خُتَنِيكَنَّ ذُرِّيَّتُهُ إِلَّا قَلِيلًا (٦٢) قَالَ اذْهَبْ
 فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا (٦٣) وَاسْتَفْزَزَ مِنْ
 اسْتِطَاعَتِ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلَبَ عَلَيْهِمْ بِحَيْثُكَ وَرَجَلِكَ وَشَارِكَهُمْ فِي
 الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدَّهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا (٦٤) إِنَّ
 عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا (٦٥) .

شرح المفردات

أَرَأَيْتَكَ : أى أخبرنى ، هذا الذى كَرَّمْتَ على : أى أهذا الذى كرمته على .
 قَالَه احتقارا واستصغارا لشأنه ، لأحتسبكنَّ من قولهم حنك الدابة واحتسكها: إذا جعل
 فى حنكها الأسفل حبلا يقودها به ، كأنه يملكهم كما يملك الفارس فرسه بلجامه ،
 اذهب : أى امض لشأنك فقد خلعتك وماسوأت لك نفسك ، وموفورا: أى مكملًا
 لا يدخر منه شيء من قولهم فَرَّ لصاحبك عرضه فِرّة : أى أكمله له قال :

ومن يجعل المعروف من دون عرضه يفره ومن لا يثق الشتم يشتم
 ويقال أفرّه الخوف واستفزه : أى أزعجه واستخفه ، بصوتك : أى بدعائك
 إلى معصية الله ، وأجلب عليهم : أى صح عليهم من الجلبة وهى الصياح ، ويقال
 أجلب على العدو إجلابا إذا جمع عليه الخيول (والخيول هنا الفرسان) كما جاء فى قوله
 صلى الله عليه وسلم فى بعض غزواته لأصحابه « ياخيلى الله اركبى » والرجل : واحده راجل
 كركب وراكب ، والغرور : تزيين الباطل بما يظن أنه حق ، والوكيل : الحافظ والرقيب .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان فى محنة من قومه إذ كذبوه وتوعدوه حين حدثهم بالإسراء وشجرة الزقوم، وأنهم نازعوه وعاندوه واقترحوا عليه الآيات حسدا على ما آتاه الله من النبوة . وكبرا عن أن ينقادوا إلى الحق - بين أن هذا ليس بيدع من قومك ، فقد لاقى كثير من الأنبياء من أهل زمانهم مثل ما لاقيت ؛ ألا ترى أن آدم عليه السلام كان فى محنة شديدة من إبليس ، وأن الكبر والحسد هما اللذان حملاه على الخروج من الإيمان والدخول فى الكفر ؛ والحسد بلية قديمة ومحنة عظيمة للخلق .

الإيضاح

ذكر سبحانه قصص آدم فى سبع سور : البقرة . الأعراف . الحجر . الإسراء . الكهف . طه . ص . وقد تقدم الكلام فيها فيما سلف من تلك السور ؛ وهانحن أولاء نفسرها فى هذه السورة .

(وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس قال أسجد لمن خلقت طينا ؟) أى واذا ذكر أيها الرسول لقومك عداوة إبليس لآدم وذريته ، وأنها عداوة قديمة منذ خلق آدم ، فإنه تعالى أمر الملائكة بالسجود فسجدوا كلهم إلا إبليس استكبر وأبى أن يسجد له افتخارا عليه واحتقارا له وقال أسجد لمن خلقت من الطين وأنا مخلوق من النار كما جاء فى الآية الأخرى : « أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ » فكفر بنسبة ربه إلى الجور بتخليه أنه أفضل من آدم من قبل أن الفروع ترجع إلى الأصول ، وأن النار التى هى أصله أكرم من الطين الذى هو أصل آدم ، وقد فاتته أن الطين أنفع من النار ؛ ولئن سلم غير هذا فالأجسام كلها من جنس واحد ، والله هو الذى أوجدها من العدم ، ويفضل بعضها على بعض بما يحدث فيها من الأعراض .

و (قال) أيضا لربه جرأة وكفرا والرب يحلم ويُنْظِر .

(أرايتك هذا الذى كرمته على ؟) أى أخبرنى أهذا الذى كرمته على ؟ وهل يوجد ما يدعو إلى تفضيله على ، وهذا كلام قاله على وجه التعجب والإنكار .

(لئن أخرتنى إلى يوم القيامة لأحتنكن ذريته إلا قليلا) أى لئن أنظرتنى لأضلن ذريته إلا قليلا منهم ، وهذا القليل هم الذين عناهم الله بقوله : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » .

ولعل إبليس حكم هذا الحكم على ذرية آدم إما بالسماع من الملائكة حين قالوا « أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ » أو بالقياس على ما رأى من آدم حين وسوس له فلم يجد له عذما .

ثم ذكر سبحانه أنه أجابه إلى النظرة وأخره إلى يوم الوقت المعلوم .

(قال اذهب فمن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم جزاء موفورا) أى قال له سبحانه : امض لشأنك الذى اخترته ، ولما سؤلته لك نفسك ، وقد اخترتك ، وهذا كما تقول لمن يخالفك : افعل ما تريد .

فمن أطاعك من ذرية آدم وضل عن الحق ، فإن جزاءك على دعائك إياهم ، وجزاءهم على اتباعهم لك وخلافهم أمرى جزاء موفور لا ينقص لكم منه شيء ، بما تستحقون من سيئ الأعمال ، وما دنستم به أنفسكم من قبيح الأفعال .

ونحو الآية قوله : « فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ » .

(واستغفر من استطعت منهم بصوتك) أى قال تعالى مهددا له : استخف وأزعج بدعائك إلى معصية الله ، ووسوستك من استطعت من ذرية آدم .

(وأجاب عليهم بخيلك ورجلك) أى واجمع عليهم من ركبان جندك ومشايتهم من تجلب بالدعاء إلى طاعتك والصرف عن طاعتى ، ومثل هذا الأسلوب يراد به التمهيد فى الأمر والجهد فيه والتسلط على من يعفوه ، وكأن فارسا مغوارا وقع

على قوم فصوت بهم صوتا مزعجا من أماكنتهم ، وأجلب عليهم بجند من خيالة ورجالة حتى استأصلهم .

قال مجاهد : ما كان من راكب يقاتل في معصية الله فهو من خيل إبليس ، وما كان من راجل في معصية الله فهو من رجالة إبليس . وقال آخرون : ليس للشيطان خيل ولا رجالة ، وإنما يراد بهما الأتباع والأعوان من غير ملاحظة لكون بعضهم ماشيا وبعضهم راكبا .

(وشاركهم في الأموال) بخثهم على كسبها من غير السبل المشروعة وإنفاقها في غير الطرق التي أباحها الدين ، ويشمل ذلك الربا والغصب والسرقة وسائر المعاملات الفاسدة .

قال الحسن : مرهم أن يكسبوها من خبيث وينفقوها في حرام .
(والأولاد) بالحث على التوصل إليهم بالأسباب الحرمية وارتكاب ما لا يرضى الله .
وإجمال القول فيه — إن كل مولود ولدته أثنى عصى الله فيه بإدخاله في غير الدين الذي ارتضاه ، أو بالزنا بأمه أو بإدائه أو بقتله أو غير ذلك فقد شارك إبليس فيه من ولد ذلك الولد له أو منه .

(وعدمهم) بما يستخفهم ويفرهم من المواعيد الباطلة ، كوعدهم بأن لاجنة ولا نار أو بأن الآلهة تشفع لهم ، أو بالكرامة على الله بالأنساب الشريفة ، مع ما ثبت من قوله صلى الله عليه وسلم « يا فاطمة بنت محمد سليني من مالى ماشئت لا أغنى عنك من الله شيئا » أو بالتسويق في التوبة ، أو بإيثار العاجل على الآجل أو نحو ذلك .
وخلاصة ذلك — إنه يغويهم بأن لا ضرر من فعل هذه المعاصي ، فإنه لاجنة ولا نار ، ولا حياة بعد هذه الحياة ، وإنها سبيل اللذة والسرور ، ولا حياة للإنسان إلا بها ، فتفويتها غبن وخسران .

خذوا بنصيب من سرور ولذة فكل وإن طال المدى يتصرم

وينفروهم من الطاعة بأن لا فائدة فيها ، إذ لا رجعة بعد هذه الحياة ، فهي عبث محض ، فهذه بعض تلييسات الشيطان وهذه خدعه .

(وما يعدم الشيطان إلا غرورا) لأنه لا يغنى عنهم من عقاب الله شيئا إذا نزل بهم ، فواعيده خدعة وباطل يزنيها لهم ويلبسها ثوب الحق ، كما قال إبليس إذ حصحص الحق يوم يقضى ربك بالحق : « إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ » .

(إن عبادى ليس لك عليهم سلطان) أى إن عبادى الذين أطاعونى فاتبعوا أمرى وعصوك ، ليس لك عليهم تسلط ، فلا تقدر أن تقوهم وتحملهم على ذنب لا يغفر ، فإنى قد وفقتهم بالتوكل على ، فكفيتهم أمرك .

(وكفى بربك وكيلًا) فهم يتوكلون عليه ويستمدون منه العون فى الخلاص من إغوائك ووسوستك .

وفى الآية إيماء إلى أن الإنسان لا يمكنه أن يحتجز بنفسه من مواقع الضلال ، وإنما المعصوم من عصمه الله .

رَبُّكُمْ الَّذِى يُرْجِى لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (٦٦) وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهَهُ ، فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا (٦٧) أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخَسِّفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا (٦٨) أَمْ أُمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيَغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا

لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا (٦٩) وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ
وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا
تَفْضِيلًا (٧٠) .

شرح المفردات

يزجى: أى يسوق حينما بعد حين؛ والمراد أنه يجريه، وفضله: هو رزقه، والمراد
بالضر: خوف الغرق بتقاذف الأمواج، وضل: غاب عن ذكركم، والخسف والخسوف:
دخول الشيء فى الشيء؛ يقال عين خاسفة إذا غابت حدقتها فى الرأس، وعين من
الماء خاسفة: أى غائرة الماء، وخسفت الشمس: أى احتجبت، وكأنها غارت
فى السحاب، والحاصب: الريح التى ترمى بالحصباء والحجارة، والقاصف: الريح
تقصف الشجر وتكسره، والتبيع: النصير والمعين، وحملته على فرس: أى أعطيته
إياها ليركبها .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر فى الآية السالفة أنه هو الحافظ الكالى للعبد المؤمن من غواية
إبليس، وأنه لا يستطيع أن يمسّه بسوء — قفى على ذلك بذكر بعض نعمه تعالى
على الإنسان التى كان يجب عليه أن يقابلها بالشكران لا بالكفران، وهو الذى
يرى دلائل قدرته فى البر والبحر، فهو الذى يزجى له الفلك فى البحر لتتنقل له
أرزاقه وأقواته من بعيد المسافات، لكنه مع هذا هو كفور للنعمة إذا مسه الضر
دعابه، وإذا أمن أعرض عنه وعبد الأصنام والأوثان، فهل يأمن أن يخسف به
الأرض، أو يرسل عليه حاصبا من الريح فى البر، أو قاصفا من الريح فى البحر فيغرقه
بكفره، وهل نسى أنه فضله على جميع الخلق، وبسط له الرزق، أفلا يفرد بالعبادة
ويحبت له كفاء تلك النعم المتظاهرة عليه؟

الإيضاح

(ربكم الذى يرحى لكم الفلك فى البحر لتبتغوا من فضله إنه كان بكم رحيمًا)
 أى إن ربكم أيها القوم هو القادر الحكيم الذى يجرى لكم لنفعمكم السفن فى البحر
 بالريح اللينة أو بالآلات البخارية أو الكهربية لتسهيل نقل أقواتكم وحاجكم من إقليم
 إلى آخر من أقصى المعمورة إلى أذناها ، والعكس بالعكس ، ونقل أشخاصكم من
 قطر إلى قطر ابتغاء للرزق أو لسياحة ورؤية مظاهر الكون على اختلاف الأصقاع
 مما يرشد إلى باهر القدرة ، ووافر النعمة عليكم إنه كان بكم رحيمًا ، إذ سهل ما فيه
 الفوائد المرجوة لكم فى هذه الخيمة .

ثم خاطب الكفار بقوله :

(وإذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون إلا إياه) أى وإذا نالتكم الشدة
 والجهد فى البحر ذهب عن خواطركم كل من تدعونه وترجون نفعه من صنم أو جن
 أو ملك أو بشر أو حجر فلا تدكرون إلا الله ، ولا يخطر على بالكم سواه لكشف
 ما حل بكم .

وخلاصة ذلك — إنكم إذا مسكم الضر دعوتم الله منيبين إليه مخلصين
 له الدين .

(فلما نجاكم إلى البر أعرضتم) أى ومن عجيب أمركم أنكم حين دعوتوه
 وأغاثكم وأجاب دعاءكم ونجاكم من هول ما كنتم فيه فى البحر أعرضتم عن الإخلاص
 ورجعتم إلى الإشراف به كفرا منكم بنعمته .

ثم علل هذا الإعراض بقوله :

(وكان الإنسان كفورا) أى وكانت سجية الإنسان وطبيعته أن ينسى النعم
 ويحجدها إلا من عصم الله .

وخلاصة ما سلف — إنهم حين الشدائد يتمسكون برحمة الله ، وحين الرخاء
 يعرضون عنه .

ثم حذر من كفران نعمته فقال :

(أفأنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصبا ثم لا تجدوا لكم
وكيلا ؟) أى أخطبتم أنكم بخروجكم إلى البر أمنتهم من انتقام الله وعذابه ، فهو إن
شاء خسف بكم جانب البر وغيه في أعماق الأرض وأتم عليه ، وإن شاء أمطر
عليكم حجارة من السماء تقتلكم كما فعل بقوم لوط ، ثم لا تجدوا لكم وكيلا
تكلون إليه أموركم فيحفظكم من ذلك أو يصرفه عنكم غيره ، جل وعلا .

وخلاصة ذلك — إن لم يصبكم بالهلاك من تحتكم بالخسف أصابكم من فوقكم
بريح يرسلها عليكم فيها الحصباء يرحمكم بها ، فيكون أشد عليكم من الغرق في البحر .
(أم أمنت أن يعيدكم فيه تارة أخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح فيغرقكم
بما كفرتم ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا) أى أم أمنت أيها المعرضون عنا بعد
ما اعترفتم بتوحيدنا في البحر حتى خرجتم إلى البر — أن يعيدكم فيه مرة أخرى
فيرسل عليكم ريحا تقصف السوارى وتفرق المراكب بسبب كفركم وإعراضكم عن
الله ، ثم لا تجدوا لكم نصيرا يعينكم ويأخذ بثأركم .

قال قتادة : أى لا تخاف أحدا يتبعنا بشيء مما فعلنا ، يريد . إنكم لا تجدون
ثائرا يطلبنا بما فعلنا انتصارا منا أو دركا للثأر من جهتنا ، وفي معنى الآية قوله :
« فَسَوَّاهَا وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا » .

وفي الآية وعيد أيما وعيد فكأنه قيل : ننتقم منكم من غير أن يكون لكم
نصير يدفع عنكم شديد بأسنا .

(ولقد كرما بنى آدم وحنانهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم
على كثير ممن خلقنا تفضيلا) أى ولقد كرما بنى آدم بحسن الصورة واعتدال القامة
والعقل ، فاهتدى إلى الصناعات ومعرفة اللغات وحسن التفكير في وسائل المعاش
والتسبط على ما في الأرض وتسخير ما في العالم العلوى والسفلى ، وحنانهم على الدواب
والقطر والطائرات والمضاد (واحد منطاد) والسفن ، ورزقناهم من الأغذية النباتية
والحيوانية ، وفضلناهم على كثير من الخلق بالغلبة والشرف والكرامة ، فعليهم

ألا يشركوا ربهم شيئا ، ويرفضوا ما هم عليه من عبادة غيره من الأصنام والأوثان .
والمراد بالكثير من عدا الملائكة عليهم السلام .

والخلاصة — إن في الآية حثا للإنسان على الشكر ، وألا يشرك بربه أحدا ، لأنه سخر له ما في البر والبحر وكلاهما بحسن رعايته ، وهداه إلى صنعة الفلك لتجري في البحر ، ورزقه من العلييات ، وفضله على كثير من الخلوقات .

يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ ، فَمَنْ أَوتِيَ كِتَابَهُ يَمَعمِنِهِ فَأُولَئِكَ يقرءون كِتَابَهُمْ وَلَا يُظَامُونَ فَتِيلًا (٧١) وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا (٧٢) وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلِمْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيلًا (٧٣) وَلَوْ لَا أَنْ تَبْتَنَّاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْنًا قَلِيلًا (٧٤) إِذَا لَا ذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلِمْنَا نَصِيرًا (٧٥) وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ إِيخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا (٧٦) سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا (٧٧) .

شرح المفردات

إمامهم: هو كتابهم فهو كقوله « وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ » والفتيل: الخيط المستطيل في شق النواة، وبه يضرب المثل في الشيء الحقير التافه ، ومثله النقيير والقطمير ، أعْمَى: أى أعْمَى البصيرة عن حجة الله وبياناته ، والركون إلى الشيء: الميل إلى ركن منه ، ضعف الحياة: أى عذابا مضاعفا في الحياة الدنيا ، وضعف المات: أى

عذابا مضاعفا في الممات في القبر وبعد البعث، ونصيرا: أى معينا يدفع عنك العذاب، لا يابثون : أى لا يبقون ، خفك : أى بعدك ، سنة من قد أرسلنا : أى سنتنا بك سنة الرسل قبلك ، تحويلا : أى تغييرا .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر جل ثناؤه أحوال بنى آدم في الدنيا ، وذكر أن الله أكرمهم على كثير من خلقه ، وفضله عليهم تفضيلا — فصل في هذه الآيات تفاوت أحوالهم في الآخرة مع شرح أحوال السعداء ، ثم أردفه بما يجرى مجرى تحذير السعداء من الاغترار بوساوس أرباب الضلال والانخداع بكلامهم المشتمل على المكر والتليس ، ثم قفى على ذلك ببيان أن سنته قد جرت بأن الأمم التى تلجىء رسلها إلى الخروج من أرضها لا بد أن يصيبها الوبال والنكال .

الإيضاح

(يوم ندعو كل أناس بإمامهم) أى اذ كر لهم ذلك اليوم يوم ندعو كل أناس ومعهم كتابهم الذى فيه أعمالهم التى قدموها ، ولا ذكر للأنساب حينئذ لأنها مقطوعة فلا يقال يابن فلان ، وإنما يقال يا صاحب كذا كما قال تعالى « فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ » .

والخلاصة : إن المعول عليه يومئذ الأعمال والأخلاق والآراء والعقائد النفسية التى تعرس في النفوس لا الأنساب ، لأن الأولى باقية والثانية فانية .

(فمن أوتى كتابه يمينه فأولئك يقرءون كتابهم) أى فمن أعطى كتاب عمله يمينه فأولئك يقرءون كتابهم مبتهجين فرحين بما فيه من العمل الصالح ، ونحو الآية قوله « فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَبُوا كِتَابِيَّةً » . (ولا يظالمون فتىلا) أى ولا ينقصون شيئا من أجور أعمالهم ، وقد ثبت

في علم الكيمياء أن وزن الذرات التي تدخل في كل جسم هي بنسب معينة ، فلو أن ذرة واحدة في عنصر من العناصر الداخلة في تركيب أى جسم من النبات أو الحيوان أو الجمد نقصت عن النسبة المقدرة لتكوينه لم يتكون ذلك الخلق .

وخالق الدنيا هو خالق الآخرة ، فالظلم مستحيل هناك كما استحال هنا في نظم الطبيعة ، فما أجل قدرة الله وما أعظم حكمته في خلقه ! .

(ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا) أى ومن كان في دار الدنيا أعمى القلب لا يبصر سبل الرشده ، ولا يتأمل حجج الله وبياناته التي وضعها في صحيفة الكون وأمر بالتأمل فيها — فهو في الآخرة أعمى لا يرى طريق النجاة ، وأضل سبيلا منه في الدنيا ، لأن الروح الباقي بعد الموت هو الروح الذي كان في هذه الحياة الدنيا ، وقد خرج من الجسم وكأنه ولد منه كما تلد المرأة الصبي ، وكما يشمر النخل الثمر والأشجار الفواكه ، وما الثمر والفواكه إلا ما كان من طباع الشجرة ، فهكذا الروح الباقي هو هذا الروح نفسه قد خرج بجميع صفاته وأخلاقه وأعماله ، فهو ينظر إلى نفسه وينفر أو ينشرح على حسب ما يرى ، وما الثمر إلا على حسب الشجر ، فإذا كان هنا ساهيا لاهيا فهناك يكون أكثر سهوا ولها وأبعد مدى في الضلال ، لأن آلات العلم والعمل قد عطلت وبقي فيه منقبه ومثالبه ولا قدرة على الزيادة في الأولى ولا النقص في الثانية .

وبعد أن ذكر سبحانه درجات الخلق في الآخرة وشرح أحوال السعداء ، أردفه بتحذيرهم من وساوس أرباب الضلال والخديعة بمكرهم فقال :

(وإن كادوا ليفتنونك عن الذى أوحينا إليك لفترى علينا غيره) أى وإن المشركين قاربوا بخداعهم أن يوقعوك في انتفنة بصرفك عما أوحيناه إليك من الأحكام ، لتتقول علينا غير الذى أوحيناه إليك مما اقترح عليك .

أخرج ابن إسحق وابن مردويه وغيرها عن ابن عباس « أن أمية بن خلف وأبا جهل ورجالا من قريش أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا تعال فتمسح

بأهنتنا وندخل معك فى دينك ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد عليه فراق قومه ويجب إسلامهم فرق لهم فأنزل الله هذه الآية إلى قوله نصيرا .

وعن سعيد بن جبير قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يستلم الحجر الأسود فى طوافه فمعهته قریش وقالوا : لاندعك تستلم حتى تلم بأهنتنا . فحدث نفسه وقال : ما على أن ألم بها بعد أن يدعوني أستلم الحجر والله يعلم إنى لها كاره ، فأبى الله ذلك وأنزل عليه هذه الآية :

(وإذا لاتخذوك خليلا) أى ولو اتبعت ما يريدون لاتخذوك خليلا ووليا لهم وخرجت من ولايتى .

(ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا) أى ولولا تثبيتنا إليك وعصمتك عما دعوك إليه تقاربت أن تميل إلى ما يرومون .

وخلاصة ذلك -- إنك كمت على أهبة الركون إليهم ، لا لضعف منك ، بل لشدة مبالغتهم فى التحيل والخداع ، ولكن عنايتنا بك منعناك أن تقرب من الركون فضلا عن أن تركن إليهم .

وفى هذا تصريح بأنه صلى الله عليه وسلم لم يهيم بإجابتهم ولم يقرب من ذلك . ثم توعده على ذلك أشد الوعيد فقال :

(إذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات) أى ولو فعلت ذلك لأذقناك ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات أى ضاعفنا لك العذاب فى الدنيا والآخرة ، فهو صلى الله عليه وسلم لو ركن إليهم يكون عذابه ضعف عذاب غيره ، لأن الذنب من العظيم يكون عقابه أعظم ، ومن ثم يعاقب العلماء على زلاتهم أشد من عقاب العامة ، لأنهم يتبعونهم .

ونظير ذلك من وجه ما جاء فى نسائه صلى الله عليه وسلم من قوله « يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين » .

وخلاصة ذلك — إنك لو مكنت خواطر الشيطان من قبلك ، وعقدت على

الركون همك ، لاستحققت تضعيف العذاب عليك في الدنيا والآخرة ، ولصار عذابك مثلى عذاب المشرك في الدنيا ومثلى عذابه في الآخرة .

وقد ذكروا في حكمة هذا - أن الخطير إذا ارتكب جرماً وخطأ خطيئة يكون سببا في ارتكاب غيره مثله والاحتجاج به ، فكأنه سن ذلك ، وقد جاء في الأثر - « من سن سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » .

(ثم لا تجد لك علينا نصيرا) أى ثم لا تجد من يدفع العذاب أو يرفعه عنك .
روى عن قتادة أنه قال : « لما نزل قوله : وإن كادوا ليفتنونك الخ قال صلى الله عليه وسلم : اللهم لا تكني إلى نفسى طرفة عين » فينبغى للمؤمن أن يتدبرها حين تلاوتها ، ويسن شعر الخشية ، ويستمسك بأهداب دينه ويقول كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « اللهم لا تكني إلى نفسى طرفة عين » .

(وإن كادوا يستفزونك من الأرض ليخرجوك منها) أى ولقد كاد أهل مكة يزعمونك ويستخفونك بعداوتهم ومكرهم من الأرض التى أنت فيها ليخرجوك منها ، بما فعلوه من حصرك والتضييق عليك ووقع ذلك بعد نزول الآية وصار ذلك سببا لخروجه صلى الله عليه وسلم .

(وإذا لا يلبثون خلافاك إلا قليلا) أى ولو استفزوك فخرجت لا يبقون بعدك إلا زمانا قليلا .

وفى هذا وعيد لهم بإهلاكهم بعد خروجه بقليل ، وقد تحقق ذلك بإفناء صناديد قريش فى وقعة بدر لثمانية عشر شهرا من ذلك التاريخ .

(سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) أى هكذا عادتنا فى الذين كفروا برسلمانا وأذوهم بخروج الرسول من بين أظهرهم أن يأتهم العذاب ، ولولا أنه صلى الله عليه وسلم رسول الرحمة لجاءهم من النقم ما لا قبل لهم به ، ومن ثم قال تعالى : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ » الآية .

(ولا تجد لسنننا تحويلاً) أى إن ما أجرى الله به العادة لا يتسنى لأحد سواه أن يغيره ولا أن يحوله .

أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا (٧٨) وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا (٧٩) وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا (٨٠) وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا (٨١) وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا (٨٢) وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا (٨٣) قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرُبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا (٨٤)

شرح المفردات

دلوك الشمس : زوالها عن دائرة نصف النهار ، والغسق : شدة الظلمة ، وقرآن الفجر : أى صلاة الصبح ، كان مشهودا : أى تشهد شواهد القدرة و بدائع الحكمة وبهجة العلم العلوى والسفلى ، فمن ظلام حالك أزاله ضوء ساطع ونور باهر ، ومن نوم وخمود إلى يقظة وحركة وسعى إلى الأرزاق ، فسبحان الواحد الخلاق ، وهل هناك منظر أجمل في نظر الرأى من ظهور ذلك النور ينفلت من خلال الظلام الدامس يدفعه بقوة ليضىء العالم بجماله ، ويقظة النوام وحركتهم على ظهر البسيطة وقد كانوا فى سكون ، فهي حياة متجددة بعد موت وغيبوبة للحواس ، والتهجد :

الاستيقاظ من النوم للصلاة ، نافلة : أى فريضة زائدة على الصلوات الخمس المفروضة عليك ، والمقام المحمود : مقام الشفاعة العظمى حين فصل القضاء ، حيث لا أحد إلا وهو تحت لوائه صلى الله عليه وسلم ، والسلطان : الحجة البينة ، والنصير : الناصر والمعين ، زهق : أى زال واضمحل ، نأى بجانبه : أى لوى عطفه عن الطاعة وولاهما ظهره ، وشاكته : أى مذهبه وطريقته التى تشاكل حاله فى الهدى والضلال ، ويؤوسا : أى شديد اليأس والقنوط من رحمة الله ، وأهدى سبيلا : أى أسد طريقا وأقوم منهجا .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر كيد الكفار واستفزازهم لرسوله صلى الله عليه وسلم ليخرجوه من أرضه ، وسلاه بما سلاه به - أمره بالإقبال على ربه بعبادته لينصره عليهم ، وألا يبالي بسعيهم وألا يلتفت إليهم ، فإنه يدفع مكرمهم وشرهم ويجعل يده فوق أيديهم ، ودينه عاليا على أديانهم ، ثم وعده بما يغبطه عليه الخلق أجمعون من المقام المحمود ، ثم بين أن ما أنزل عليه من كتاب ربه فيه الشفاء للقلوب من الأدواء النفسية والأمراض الاعتقادية ، كما أنه يزيد الكافرين خسارة وضلالا ، لأنه كلما نزلت عليه آية ازدادوا بها كفرا وعتوا .

الإيضاح

(أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل) أى أد الصلاة المفروضة عليك بعد دلوك الشمس وزوالها إلى ظلمة الليل ، ويشمل ذلك الصلوات الأربعة الظهر والعصر والمغرب والعشاء .

(وقرآن الفجر) أى صلاة الصبح ، وقد بينت السنة المتواترة من أقواله وأفعاله صلى الله عليه وسلم تفاصيل هذه الأوقات على ما عليه أهل الإسلام اليوم مما تلقوه خلفا عن سلف قرنا بعد قرن .

وقد تقدم في سورة البقرة أن المراد بإقامة الصلاة أدائها على الوجه الذى سنه الدين ،
والتهجد الذى شرطه من توجيه القلب إلى مناجاة الرب والخشية منه فى السر والعلن ،
مع اشتغالها على الشرائط والأركان التى أوضحها الأئمة المجتهدون ؛ والصلاة لب العبادة
لما فيها من مناجاة الخالق والإعراض عن كل ما سواه ودعائه وحده ، وهذا هو مخ
كل عبادة ، وفى الحديث « اعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » .

(إن قرآن الفجر كان مشهودا) أى فى الفجر تجتمع ملائكة الليل وملائكة
النهار وتشهدا جميعا ، ثم يصعد أولئك ويقيم هؤلاء ، روى أبو هريرة أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار
ويجتمعون فى صلاة الصبح وفى صلاة العصر ، فيخرج الذين باتوا فيكم فيسألهم ربهم
وهو أعلم بهم ، كيف تركتم عبادى ؟ فيقولون أنبتناهم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون »
وروى الترمذى عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله : « (وقرآن الفجر
إن قرآن الفجر كان مشهودا) قال تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار » وقد يكون
المراد كما قال الرازى - إن الانسان يشهد فيه آثار القدرة وبدائع الحكمة فى السموات
والأرض . فهناك الظلام الحالك الذى يزيله النور الساطع ، وهناك يقظة النوم بعد
الخمود والغيبوبة عن الحس إلى نحو ذلك من مظاهر القدرة فى الملك والمكوت ،
فكل العالم يقول بلسان حاله أو مقاله « سُبُّوح قدوس ، رب الملائكة والروح » .

(ومن الليل فتهجد به) أى واسهر بعض الليل وتهجد به ، وهو أول أمر له
بقيام الليل زيادة على الصلوات المفروضة . روى مسلم عن أبى هريرة « أن النبي صلى
الله عليه وسلم سئل : أى الصلاة أفضل بعد المكتوبة ؟ قال صلاة الصبح » وقد ثبت
فى صحيح الأحاديث عن عائشة وابن عباس وغيرهما من الصحابة رضوان الله عليهم
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتهجد بعد نومه .

(نافلة لك) أى إنها مخصوصة بك وحدك دون الأمة ، فهى فريضة عليك
ومندوبة فى حق أمتك .

(عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) أى افعل هذا الذى أمرتك ، لتقيمك يوم القيامة مقاما يحمذك فيه كل الخلائق وخالقهم تبارك وتعالى .
قال ابن جرير : قال أكثر أهل العلم : ذلك هو المقام الذى يقومه صلى الله عليه وسلم يوم القيامة للشقاعة للناس ليرحمهم ربهم من عظيم ما هم فيه من شدة فى ذلك اليوم .

أخرج النسائى والحاكم وجماعة عن حذيفة رضى الله عنه قال : « يجمع الله الناس فى صعيد واحد يسمعون الداعى وينفذهم البصر حفاة عراة كما خلقوا ، قياما لا تكلم نفس إلا بإذنه ، فينادى يا محمد ، فيقول (لبيك وسعديك والخير فى يديك والشر ليس إليك ، والمهدى من هديت ، وعبدك بين يديك ، وبك وإليك ، لاملجأ ولا منجى منك إلا إليك ، نباركت وتعاليت ، سبحانك رب البيت) فهذا هو المقام الحمود الذى ذكره الله » اهـ .

وروى البخارى عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه المقام الحمود الذى وعدته ، حات له شفاعتى » .
وروى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا نخر ، ويبدى لواء الحمد ولا نخر ، وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائى » الحديث .

وسر هذا — أن الهداة فى الأرض وهم الأنبياء ومن سلك نهجهم من الأئمة والعلماء لا تشرق قلوبهم إلا بتوجههم إلى الله فى أوقات الصلوات ، فإذا قاموا للخلق داعين أشرقت مرآيا نفوسهم الصافية على من يدعونهم من العباد فنضئ نفوسهم فيستجيبون لدعوتهم ويكون لهم المقام الحمود بينهم والثناء العظيم الذى هم له أهل ، إلى أنهم يحسون فى أنفسهم سرورا ولذة وبهجة ورضا ، فيحمدون مقامهم ، كما حمدهم الناس من حولهم ، والله والملائكة من فوقهم .

لا جرم أن هذا المقام المحمود بالرشد والإرشاد يتبعه مقام الشفاعة ، إذ لشفاعة في الآخرة إلا على مقدار ما أوتى المشفوع له في الدنيا من علم وخلق ، والله في الشفاعة ما يشاء من غفران وإعلاء درجات .

(وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق) أى وقل داعيا : رب أدخلني في كل مقام تريد إدخالى فيه في الدنيا وفي الآخرة مدخلا صادقا أى يستحق الداخل فيه أن يقال له أنت صادق في قولك وفعلك ، وأخرجني من كل مآخرجى منه مخرج صدق أى يستحق الخارج منه أن يقال له أنت صادق .

وخلاصة ذلك — أدخلني إدخالا مرضيا كإدخالى للمدينة مهاجرا ، وإدخالى مكة فاتحا وإدخالى في القبر حين الموت ، وأخرجني إخراجا محفوظا بالكرامة والرضا كإخراجى من مكة مهاجرا وإخراجى من القبر للبعث .

ثم سأل الله القوة بالحجة والتوسط على الأعداء فقال :

(واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا) أى واجعل لى تسليطا بالحجة والملك ، فأنفع المستمعين للدعوة بالحجة ، ويكون للإسلام الغلبة بالاستيلاء على أهل الكفر . وقد أجاب الله دعاءه وأعلمه أنه يعصمه من الناس كما قال : « وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ » وقال : « فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ » وقال : « لَيَسْتَخِفَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ » .

ثم أمره أن يخبر بالإجابة بقوله :

(وقل جاء الحق وزهق الباطل) أى قل للمشركين مهددا لهم : إنه قد جاءهم الحق الذى لا مرية فيه ، ولا قبل لهم به ، وهو ما بعثه الله به من القرآن والإيمان والعلم النافع ، واضمحل باطلهم وهلك ، إذ لا ثبات له مع الحق كما قال : « بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ » .

(إن الباطل كان زهوقا) أى مضمحلا لا ثبات له فى كل آن .

أخرج البخارى ومسلم عن عبد الله بن مسعود قال : « دخل النبي صلى الله عليه وسلم

مكة يوم الفتح وكان حول البيت ثلاثمائة وستون صنماً ، فجعل يطعنُها بعود في يده ويقول : جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً ، جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعبد .

وفي رواية للطبراني والبيهقي عن ابن عباس « أنه صلى الله عليه وسلم جاء ومعه قضيب فجعل يهوى به إلى كل صنم منها فيخرب لوجهه فيقول : جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً - حتى مر عليها كلها » .

(ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين) أى ونزل عليك أيها الرسول من القرآن ما به يستشفى من الجهل والضلالة وتزول أمراض الشدة والنفاق ، والزيف والإلحاد ، وهو أيضاً رحمة للمؤمنين الذين يعملون بما فيه من الفرائض ، ويحلون حلاله ويحرمون حرامه ، فيدخلون الجنة وينجون من العذاب ، وفي الخبر « من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله » .

(ولا يزيد الظالمين إلا خساراً) لأنهم كلما سمعوا آية منه ازدادوا بعداً عن الإيمان وازدادوا كفراً بالله ، لأنه قد طبع على قلوبهم فهم لا يفقهون كما قال : « قُلْ هُوَ الَّذِي آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً ، وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ، أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ » وقال : « وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا ؟ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ . وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ » .

قال قتادة في قوله : (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة) إذا سمعه المؤمن انتفع به وحفظه ووعاه (ولا يزيد الظالمين إلا خساراً) أى لا ينتفعون به ولا يحفظونه ولا يعوناه ، فإن الله جعل هذا القرآن شفاء ورحمة للمؤمنين اه .

(وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى بجانيه) أى وإذا أنعمنا على الإنسان بمال وعافية وفتح ونصر ونال ما يريد - أعرض عن طاعتنا وعبادتنا ونأى بجانيه ، وهذا كقوله « فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُضْرَهُ مَرَّةً كَانَتْ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضَرْ مَسَّهُ » وقوله « فَلَمَّا نَجَّيَاكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ » .

(وإذا مسه الشر كان يئوسا) أى وإذا أصابته الجوائح وانتابته النوائب كان يئوسا قنوطا من حصول الخير بعد ذلك ، ونحو الآية قوله « وَلَمَّا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُوسُ كُفُورًا » وقوله « فَلَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ . وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ » .

ولما ذكر حالى العُمى والمهتدين ختم القول ببيان أن كلا يسير على مذهبه فقال : (قل كل يعمل على شاكلته) أى قل إن كلا من الشاكر والكافر يعمل على طريقته وحاله فى الهدى والضلال ، وما طبع عليه من الخير والشر .

(فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا) أى فربكم أعلم من كل أحد بمن منكم أوضح طريقا واتباعا للحق ، فيؤتيه أجره موفورا ، ومن هو أضل سبيلا فيعاقبه بما يستحق ، لأنه يعلم ما طبع عليه الناس فى أصل الخلقة وما استعدوا له ، وغيره يعلم أمورهم بالتجربة ، وبمعنى الآية قوله « وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ااعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ ، وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ » ولا يخفى ما فى الآية من تهديد شديد ووعيد المشركين .

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ

الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (٨٥)

شرح المفردات

في المراد من الروح في هذه الآية ثلاثة آراء :

(١) القرآن وهو المناسب لما تقدمه من قوله : « وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ » ، ولما بعده من قوله « وَلَكِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » ولأنه سمي به في مواضع متعددة من القرآن كقوله « وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا » وقوله « يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ » ولأن به تحصل حياة الأرواح والعقول ، إذ به تحصل معرفة الله وملائكته وكتبه واليوم الآخر ، ولا حياة للأرواح إلا بمثل هذه المعارف .

(٢) جبريل عليه السلام وهو قول الحسن وقتادة ، وقد سمي جبريل في مواضع عدة من القرآن كقوله « نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ . عَلَى قَلْبِكَ » وقوله « فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا » ويؤيد هذا أنه قال في هذه الآية « قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي » وقال جبريل « وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ » فهم قد سألوا الرسول كيف جبريل في نفسه وكيف يقوم بتبليغ الوحي .

(٣) الروح الذي يحيا به بدن الإنسان - وهذا قول الجمهور - ويكون ذكر الآية بين ما قبلها وما بعدها اعتراضا للدلالة على خسارة الظالمين وضلالتهم ، وأنهم مشغولون عن تدبر الكتاب والانتفاع به إلى التعتن بسؤالهم عما اقتضت الحكمة سد الطريق إلى معرفته ، ويؤيد هذا ما روى عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : « مرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفر من اليهود فقال بعضهم : سلوه عن الروح وقال بعضهم : لا تسألوه يسمعكم ما تكرهون ، فقاموا إليه وقالوا يا أبا القاسم حدثنا عن الروح فقام ساعة ينظر فعرفت أنه يوحى إليه ، ثم قال : ويسألونك عن الروح الآية » .

الإيضاح

(ويسألونك عن الروح) الذى يحيا به البدن ، أقديم هو أم حادث ؟

(قل الروح من أمر ربى) الأمر واحد الأمور أى الروح شأن من شؤونه تعالى حدث بتكوينه وإيداعه من غير مادة ، وقد استأثر بعلمه لا يعلمه إلا هو ، لأنكم لا تعلمون إلا ما تراه حواسكم وتتصرف فيه عقولكم ، ولا تعلم من المادة إلا بعض أوصافها كالألوان والحركات للبصر ، والأصوات للسمع ، والطعوم للذوق ، والمشمومات للشم ، والحرارة والبرودة للمس ، فلا يتسنى لها إدراك ما هو غير مادى كالروح .

وللعلماء فى حقيقة الروح أقوال كثيرة أولها بالاعتبار قولان :

(١) إن الروح جسم نورانى حى متحرك من العالم العلوى يخالف بطبعه لهذا الجسم المحسوس ، سارٍ فيه سريان الماء فى الورد والدهن فى الزيتون والنار فى الفحم ، لا يقبل التبدل والنفق والتمزق ، يفيد الجسم المحسوس الحياة وتوابعها ما دام صالحا لقبول الفيض وعدم حدوث ما يمنع السريان ، وإلا حدث الموت ، واختاره الرازى وابن القيم فى كتاب الروح .

(٢) إنه ليس بجسم ولا جسمانى ، متعلق بالبدن تعلق التدبير والتصرف ، وإلى هذا ذهب حجة الإسلام الغزالى وأبو القاسم الراغب الأصفهانى . ثم أكد عدم علمه بها بقوله :

(وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) أى وما أوتيتم من العلم إلا علما قليلا تستفيدونه من طرق الحس ، فعلومنا ومعارفنا النظرية طريق حصولها الحواس ، ومن ثم قالوا : من فقد حسا فقد علما .

روى أنه لما نزلت الآية قالت اليهود : أوتينا علما كثيرا ، أوتينا التوراة ، ومن أوتى التوراة فقد أوتى خيرا كثيرا ، فنزل قوله «قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا» .

وخلاصة ذلك — إنه ما أطلعكم من علمه إلا على القليل ، والذي تسألون عنه من أمر الروح مما استأثر بعلمه تبارك وتعالى ولم يطلعكم عليه .

وَلَنْ شِدْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا (٨٦) إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا (٨٧) قُلْ لَنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا (٨٨) وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا (٨٩)

شرح المفردات

وَكِيلًا: أى ملتزمًا استدراجه بعد الذهاب به ، كما يلتزم الوكيل ذلك فيما يتوكل عليه ، وظهيرا: أى معنا فى تحقيق ما يتوكلونه من الإتيان بمثله ، وصرفنا: كررنا ورددنا ، والكفور: الجحود .

المعنى الجملى

بعد أن امتن سبحانه على نبيه بما أنزل عليه من الكتاب ، وذكر أنه شفاء للناس ، وأنه ثبت عليه حين كادوا يفتنونه عنه ، ثم أردفه بمسألة الروح اعتراضا ، لأن اليهود والمشركين اشتغلوا بها عن تدبر الكتاب والانتفاع به ، وسألوا تعنتا عن شىء لم يأذن الله بالعلم به لعباده - امتن عليه ببقاء ذلك الكتاب وحذره من فتنة الضالين ، وإرجاف المرجفين وهو المعصوم من الفتنة فإنه لو شاء لأذهب ما بقلبه منه ولكن رحمة بالناس تركه فى الصدور .

وفى هذا تحذير عظيم للهداة والعلماء وهم غير معصومين من الفتنة ، بأن يبعد بينهم وبين هدى الدين بمظاهرتهم للرؤساء والعامّة ، وتركهم العمل به اتباعا لأهوائهم ، واستبقاء لودهم ، وحفظا لزعامتهم على الناس .

الايضاح

لما ذكر سبحانه أنه ما آتاهم من العلم إلا قليلا ، بين أنه لو شاء أن يأخذ منهم هذا القليل لفعل فقال :

(واثق شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك) أى والله لئن شئنا نمحون القرآن من الصدور والمصاحف ولا نترك له أثرا ، وتصير كما كنت ، لا تدرى ما الكتاب ولا الإيمان . أخرج سعيد بن منصور والحاكم وصححه والطبرانى والبيهقى فى جماعة آخرين .

وعن ابن مسعود قال : « إن هذا القرآن سيرفع ، قيل كيف يرفع وقد أثبتته الله فى قلوبنا وأثبتناه فى المصاحف ؟ قال يسرى عليه فى ليلة واحدة فلا تترك منه آية فى قلب ولا مصحف إلا رفعت ، فتصبحون وليس فيكم منه شيء ثم قرأ هذه الآية » . وعنه أنه قال : ذهاب القرآن رفعه من صدور قارئيه .

(ثم لا تجد لك به علينا وكيلا) أى ثم لا تجد ناصرا ينفرك ، فيحول بيننا وبين ما نريد بك ، ولا قويا لك فيمنعنا من فعل ذلك بك .

(إلا رحمة من ربك) أى ولسكن رحمة من ربك تركه ولم يذهب به ، وفى هذا امتنان من الله ببقاء القرآن ، قال الرازى إنه تعالى امتن على جميع العلماء بنوعين من المنة ، أحدهما تسهيل ذلك العلم عليهم ؛ ثانيهما إبقاء حفظه .

(إن فضله كان عليك كبيرا) إذ أرسلك للناس بشيرا ونذيرا ، وأنزل عليك الكتاب ، وأبقاه فى حفظك ومصاحفك ، وفى حفظ أتباعك ومصاحفهم ، وصيرك سيد ولد آدم وختم بك النبيين وأعطاك المقام المحمود .

ثم نبه إلى شرف القرآن العظيم وكبير خطره فقال :

(قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) أى قل لهم متحديا : والله لئن اجتمعت الإنس والجن كلهم واتفقوا على أن يأتوا بمثل ما أنزل على رسوله بلاغة وحسن معنى وتصرفا وأحكاما ونحو ذلك ،

لا يأتون بمثله وفيهم العرب الفصحاء وأرباب البيان ، ولو تعاونوا وتظاهروا ، فإن هذا غير ميسور لهم ، فكيف يشبه كلام المخلوقين كلام الخالق الذي لا نظير له ولا مثيل .

ثم ذكر بعض محسن هذا القرآن فقال :

(ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) أى ونقد رددنا القول فيه بوجوه مختلفة وكرنا الآيات والعبر والترغيب والترهيب والأوامر والنواهي وأقاصيص الأولين والجنة والنار ليدبروا آياته ويتعظوا بها .
(فأبى أكثر الناس إلا كفورا) أى فأبى أكثر الناس إلا الجحود والإنكار والثبات على الكفر والإعراض عن الحق .

ولما تم الإقناع بالحجة وقطعت ألسنتهم وأخموا ولم يجدوا وسيلة للرد ، أرادوا المزاغة باقتراح الآيات وذكروا من ذلك ستة أنواع ذكرها الله بقوله :

وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا (٩٠) أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَافَهَا تَفْجِيرًا (٩١)
أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زُخُمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بَالُغَةً مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا
(٩٢) أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ ، قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ؟ (٩٣) وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا (٩٤) قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا (٩٥) قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا (٩٦) وَمَنْ يَهْدِ

اللَّهُ فَهُوَ الْمُتَّهَدُ ، وَمَنْ يُضِلُّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمِيًّا وَبُكْمًا وَصُمًّا ؛ مَاؤَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا
خَبَّتْ ذُنُوبُهُمْ سَمِيرًا (٩٧) ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا يَا آتِنَا وَقَالُوا
أَئِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَإِنَّا مَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا (٩٨) أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ
اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ
أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَإِنِّي الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا (٩٩) قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ
خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَا أَمْسَکْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ ، وَكَانَ الْإِنْسَانُ
قَتُورًا (١٠٠)

شرح المفردات

الينبوع : العين التي لا ينضب ماؤها ، جنة : أى بستانا تستر أشجاره
ما تحتها من الأرض ، كسفا : واحدا كسفة كقطع وقطعة لفظا ومعنى ، وقبيلة : أى
مقابلا كالعشير بمعنى المعاشر والمراد رؤيتهم عيانا ، والزخرف : هنا الذهب ، وأصله
الزينة وأجملها ما كان بالذهب ، ترقى : أى تصعد ، مطمئنين : أى ساكنين مقيمين
فيها ، وخبث : أى سكن لها ، والسعير : اللهب ، وكفورا أى جحودا للحق ، خشية
الإنفاق : أى خوف الفقر ، والقفور : الشديد البخل .

المعنى الجملى

بعد أن أقام سبحانه الدليل على إعجاز القرآن ولزمتهم الحجة وغلبوا على أمرهم -
أخذوا يراوغون ويقترحون الآيات ويتعنثون فى أذبال الحيرة فطلبوا آية من آيات
ست ، فإذ جاءهم بآية منها آمنوا به وصدقوا برسالته .

روى عن ابن عباس « أن أشراف مكة أرسلوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهم جلوس عند الكعبة فأتاهم فقالوا يا محمد إن أرض مكة ضيقة ، فسير جبالها لننتفع بأرضها ، ونحرق فيها نهرنا وعلينا نزرع فيها ، فقال لا أقدر عليه ، فقال قائل : أو يكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا ، فقال لا أقدر عليه ، فقيل أو يكون لك بيت من زخرف (ذهب) فيغنيناك عنا ، فقال لا أقدر عليه ، فقيل له أما تستطيع أن تأتي قومك بما يسألونك ؟ فقال لا أستطيع ، قالوا إن كنت لا تستطيع الخير فاستطع الشر ، فأسقط السماء كما زعمت علينا كسفا بالعذاب ، فقال عبد الله بن أمية الخزومي وأمه عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا والذي يحلف به ، لا أومن بك حتى تشد سلما فتصعد فيه ونحن ننظر إليك ، فتأتي بأربعة من الملائكة يشهدون لك بالرسالة ، ثم بعد ذلك لا أدري أتؤمن بك أم لا ؟

فأمره الله بأن يرد عليهم بأن اقترح الآيات ليس من وظيفة الرسل ، وإنما وظيفةهم البلاغ للناس .

ثم حكى عنهم شبهة أخرى وهي استبعادهم أن يرسل الله بشرا رسولا ، فأجابهم بأن أهل الأرض لو كانوا ملائكة لوجب أن تكون رسلهم من الملائكة ، لأن الجنس أميل إلى جنسه .

ثم سلى رسوله صلى الله عليه وسلم عما يلاقى من قومه بأن الهداية والإيمان بيد الله ولا قدرة له على شيء من ذلك ، ومن يضلل الله فلا هادي لهم وسيلقون جزاءهم نار جهنم بما كسبت أيديهم وودسوا به أنفسهم من الكفر والفجور والمعاصي ، وإنكار البعث والحساب وهم يعلمون أن الذي خلق السموات والأرض قادر على أن يعيدهم مرة أخرى ، ثم بين أنه لو أجابهم إلى ما طلبوا من إجراء الأنهار والعيون وتكثير الأموال واتساع المعيشة لما كان هناك من فائدة ، ولما أوصلوا النفع إلى أحد ، فالإنسان بطبعه شحيح كثر بخيل .

الإيضاح

علمت مما سلف أنهم طلبوا منه آية من ست ، وها هي ذى :

(١) (وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا) أى قال رؤساء مكة كعبته وشيبة ابنى ربيعة وأبى سفيان والنضر بن الحرث قول المبهوت الحجاج المتحير : لن نصدقك حتى تستنبط لنا عينا من أرضنا تدفق بالماء أو تنور ، وذلك سهل يسير على الله لو شاء فعله وأجابهم إلى ما يطلبون ، ولكن الله علم أنهم لا يهتدون كما قال : « إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ . وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ » وقال : « وَلَوْ أَنَّ نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا » الآية .

(٢) (أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا) أى . أو يكون لك بستان فيه نخيل وعنب تتفجر الأنهار خلاله تفجيرا السقيه .

(٣) (أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) تقول العرب : جاءنا بئريد كسف أى قطع من الخبز : أى أو تسقط علينا جرم السماء إسقاطا مماثلا لما زعمت في قولك : « أَوْ تُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ » .

وخلاصة ذلك — أو تسقط السماء علينا متقطعة ، ونحو الآية قوله : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ » وكذلك سأل قوم شعيب منه فقالوا : « أَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ » (٤) (أو تأتي بالله والملائكة قبيلا) أى أو تأتي بالله والملائكة نقابلهم معاينة ومواجهة قاله مجاهد وعطاء ، ونحو الآية قولهم : « لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا » .

(٥) (أو يكون لك بيت من زخرف) أى أو يكون لك بيت من ذهب ،

روى ذلك عن ابن عباس وقتادة وغيرهما .

(٦) (أو ترقى في السماء وإن تؤمن لرقيق حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه) أى أو تصعد فى سلم إلى السماء ونحن ننظر إليك ، وإن صدقتك من أجل رقيق وحده ، بل لا بد أن تنزل علينا كتابا نقرؤه بلغتنا على نهج كلامنا ، وفيه تصديقك .

(قل سبحان ربى هل كنت إلا بشرا رسولا) أى قل لهم متعجبا من مقترحاتهم ، ومنزها ربك من أن يقترح عليه أحد أو يشاركه فى القدرة : ما أنا إلا كسائر الرسل ، وليس لأرسل أن يأتوا إلا بما يظهره الله على أيديهم على حسب ما تقتضيه المصلحة من غير تفويض إليهم فيه ولا تحكم منهم عليه .

وخلاصة ذلك — سبحانه أن يتقدم أحد بين يديه فى أمر من أمور سلطانه وملكوته ، بل هو الفعال لما يشاء ، إن شاء أجابكم إلى ما سألتهم ، وإن شاء لم يجبكم وما أنا إلا رسول إليكم أبغىكم رسالات ربى وأنصح لكم ، وقد فعلت ذلك ، وأمركم فىي سألتهم إلى الله عز وجل .

ثم أعقب ذلك بشبهة أخرى وهى استبعادهم أن يكون من البشر رسول فقال : (وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا؟) أى وما منع مشركى قريش وهم من حكيت أباطيهم — من الإيمان بك حين مجىء الوحي المقرون بالمعجزات التى تستدعى الإيمان بنبوتك وبما نزل عليك من الكتاب إلا قولهم : أبعث الله بشرا رسولا . إنكارا منهم أن يكون الرسول من جنس البشر واعتقادا منهم بأن الله لو بعث رسولا إلى الخلق لوجب أن يكون من الملائكة .

ونحو الآية قوله : « أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ » وقوله : « ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْنِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا ؟ » الآية . وقال فرعون وملؤه : « أَنْتُمْ مِنْ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ ؟ » وكذلك قالت الأمم لرسولهم : « إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَنَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا » .

فأجابهم الله عن هذه الشبهة ذاكرا وجه الحق منها إلى المصلحة بقوله :
 (قل لو كان فى الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا
 رسولا) أى لو وجد فى الأرض ملائكة يمشون كما يمشى البشر ، و يقيمون فيها كما
 يقيمون ، ويسهل الاجتماع بهم ، وتلقى الشرائع منهم - لنزلنا عليهم من السماء رسلا
 من الملائكة للهداية والإرشاد وتعليم الناس ما يجب عليهم تعلمه ، ولكن طبيعة
 الملك لا تصلح للاجتماع بالبشر ، فلا يسهل عليهم التخاطب ، والتفاهم معهم لبعد
 ما بين الملك وبينهم ، ومن ثم لم نبعث ملائكة إليهم ، بل بعثنا خواص البشر ،
 لأن الله قد وهبهم نفوسا زكية ، وأيدهم بروح قدسية ، وجعل لهم ناحية ملكية بها
 يستطيعون أن يتلقوا من الملائكة ، وناحية بشرية بها يبلغون رسالات ربهم
 إلى عباده .

وقد نبه سبحانه إلى عظيم هذه الحكمة ، و جليل تلك النعمة بقوله : « لَقَدْ مَنَّ
 اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ » وقوله : « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ
 مِنْ أَنْفُسِكُمْ » وقوله : « كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا
 وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مِمَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ »
 وإجمال القول فى ذلك - أنه لجعل الرسل ملائكة لما استطاع الناس
 التخاطب معهم ، ولما تمكنوا من الفهم منهم ، فلزم أن يجعلوا بشرا حتى يستطيعوا
 أداء الرسالة كما قال تعالى جده : « وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا
 عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ » .

وقد ثبت أن جبريل عليه السلام جاء فى صورة دحية الكلبي مرارا عدة ، فقد
 صح أن أعرايا جاء وعليه وعشاء السفر فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 الإسلام والإيمان ، فأجابه عليه السلام بما أجابه ثم انصرف ، ولم يعرفه أحد من
 الصحابة رضوان الله عليهم فقال عليه السلام : هذا جبريل جاء يعلمكم دينكم .

ثم أجابهم سبحانه بجواب آخر بقوله :

(قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) أى قل لهم : إن الله لما أظهر المعجزة على وفق دعواى كان ذلك شهادة منه على صدق ، ومن شهد له الله فهو صادق ، فادعواكم أن الرسول يجب أن يكون ملكا تحكم منكم وتعنت .

وخلاصة ذلك — إن الله شاهد علىّ وعليكم ، عالم بما جثتكم به ، فلو كنت كاذبا عليه لانتقم منى أشد الانتقام كما قال سبحانه : « وَكُذِّبَتْ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ . لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ » .

ثم ذكر سبحانه ماهو كالتهديد والوعيد بقوله :

(إنه كان عباده خبيرا بصيرا) أى إنه محيط بأحوال عباده الظاهر منها والباطن وأعلم بمن يستحق الإحسان والرعاية ، ومن هو أهل للشقاء والضلال .

وفى هذا إيماء إلى أنه مادعاهم إلى إنكار نبوته صلى الله عليه وسلم إلا الحسد وحب الرياسة والتكبر عن قبول الحق ، كما أن فيه تسلية له صلى الله عليه وسلم على ما يلقاه من الإصرار والعناد والإمعان فى إيذائه .

ثم أخبر سبحانه بأنه لاعمق لحكمه ، ولا سلطان لأحد من خلقه فى شيء فقال :

(ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه) أى ومن يهد الله للإيمان به وتصديقك وتصديق ما جئت به من عند ربك ، فهو المهتدى إلى الحق المصيب سبيل الرشd ، ومن يضله لسوء اختياره وتدسيته نفسه ، وركوبه رأسه فى الغواية والعصيان كهؤلاء المعاندين ، فلن تجد لهم أنصارا ينصرونهم من دونه يهدونهم إلى الحق ويمنعون عنهم العذاب الذى يقتضيه ضلالهم .

(ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكا وصمًا) أى ونجمعهم فى موقف الحساب بعد تفرقهم فى القبور — عميا وبكا وصمًا كما كانوا فى الدنيا لا يستبصرون

ولا ينطقون بالحق ويتصامون عن استماعه ، فهم فى الآخرة لا يبصرون ما يقرّ أعينهم ، ولا يسمعون ما يلد مسامعهم ، ولا ينطقون بما يقبل منهم كما قال : « وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا » .

روى البخارى ومسلم عن أنس رضى الله عنه أنه قال : « قيل يا رسول الله ، كيف يمشى الناس على وجوههم قال : الذى أمشاهم على أرجلهم قادر أن يمشيهم على وجوههم » .

وروى الترمذى : « إن الناس يكونون ثلاثة أصناف فى الحشر : مشاة ، وركبانا ، وعلى وجوههم » .

وإننا نرى فى الدنيا من الحيوان ماهو طائر ، ومنه ماهو ماش ، ومنه ماهو زاحف كالحيات وهوام الأرض .

والقسم الأخير من الأقسام الثلاثة فى الحديث أقرب إلى هيئة الزواحف بحيث يبقى الوجه فى الأرض وتحيط به زوائد كالأرجل الصغيرة الحيوانية ، وهو يمشى على وجهه .
والخلاصة — إنهم يبعثون فى أقبح صورة وأشنع منظر قد جمع الله لهم بين عمى البصر وعدم النطق وعدم السمع مع كونهم مسحوبين على وجوههم كما يفعل فى الدنيا بمن يبالغ فى إهاتته وتعذيبه ، ويؤيده قوله تعالى : « يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ » .

(مأواهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيرا) أى ثم بعد أن يتم حسابهم يكون منقلبهم ومصيرهم جهنم ، كلما سكن لهيئتها بأن أكلت جلودهم ولحومهم ولم يبق ما يتعلق به وتحرقه ، زدناها لها وتوقدا بأن نعيدهم إلى ما كانوا عليه فنستمر وتوقد .
أخرج ابن جرير وابن المنذر وغيرهما عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : إن الكفار وقود النار ، فإذا أحرقتهم ولم يبق شيء صارت جحرا تتوهج فذلك خبوها ، فإذا بدلوا خلقا جديدا عاودتهم اه .

وكان هذا عقوبة لهم على إنكارهم الإعادة بعد الإيفاء بتكررها مرة بعد أخرى ليروها عيانا حيث أنكروها برهاننا .

ثم بين علة تعذيبهم لعله يرجع منهم من قضى بسعادته فقال :
(ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا أنذا كذ عظاما ورفاتا أننا لمبعوثون خلقا جديدا) أى ذلك العذاب الذى جازيناهم به من البعث على العمى والبكم والصمم هو جزاؤهم الذى يستحقونه على تكذيبهم بالبينات والحجج التى جاءتهم ، وعلى استبعادهم وقوع البعث ، وقولهم : أبعد ما صرنا إلى ما صرنا إليه من البلى والهلاك والتفرق فى أرجاء الأرض نعاد مرة أخرى - استنكارا منهم وتعجبا من أن يحصل ذلك .

ثم استدل على البعث فقال :
(أو لم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم)
أى ألم يعلموا ويتدبروا أن الذى خلق السموات والأرض ابتداء على غير مثال سابق وأقامهما بقدرته - قادر على أن يخلق أمثالهم من الخلق بعد فناهم ، وكيف لا يقدر على إعادتهم ، والإعادة أهون من الابتداء .
وبعد أن ثبت أن البعث أمر ممكن الوجود فى نفسه ، أردف ذلك بأن لحصوله وقتنا معلوما عند الله فقال :

(وجعل لهم أجلا لا ريب فيه) أى وجعل لإعادتهم وقيامهم من قبورهم أجلا مضروبا ومدة مقدرة لا بد من انقضائها ، لا يعلمها إلا هو كما قال : « وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّدَدٍ » .

وخلاصة ذلك - إنهم قد علموا بالبرهان العقلى أن الله قادر على إعادتهم وقد جعل لميقات إعادتهم أجلا وهو يوم القيامة الذى لا شك فيه ، فلا وجه لإنكاره .
(فابى الظالمون إلا كفورا) أى وبعد إقامة الحجة عليهم أبوا إلا تماديا فى ضلالهم وكفرهم مع وضوح الحجة وظهور المحجة .

ثم بين السبب في عدم إجابتهم إلى ما طلبوا من الجنات والعيون بأنهم لو ملكوا خزائن الدنيا لبقوا على شحهم فقال :

(قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى إذا لمسكنم خشية الإنفاق) المراد من الإنفاق هنا الفقر كما أخرجه ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس ، وروى نحوه عن قتادة وإليه ذهب الراغب فقال : يقال أنفق فلان إذا افتقر ، وقال أبو عبيدة : أنفق وأملق وأعدم وأصرم بمعنى ، أى قل لهم أيها الرسول : لو أنكم تملكون التصرف في خزائن الله لمسكنم خشية الفقر : أى خشية أن تزول وتذهب مع أنها لا تنفرغ ولا تنفد أبدا .

وقصارى ذلك — إنكم لو ملكتم من الخير والنعم خزائن لانهاية لها ابقيت على الشح والبخل ، وفي هذا إيماء إلى أن الله لا يجيبكم إلى ما طلبتم من نبيه صلى الله عليه وسلم من بساتين وعيون تنبئ ، لا بخلا منه ، ولكن اقتضت الحكمة أن يكون نظام الدنيا هكذا ، ولا رقى للإنسان إلا على هذا المنوال ، فهو يوسع الرزق على قوم ويضيقه على آخرين على مقتضى الحكمة والمصلحة ، ومن ثم لم ينزل ما اقترحتموه . (وكان الإنسان قتورا) أى وكان الإنسان بخيلا ممنوعا بطبعه كما قال « أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُوْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا » أى لو أن لهم نصيبا في ملك الله لما أعطوا أحدا شيئا ولا مقدار نقير .

وقد روى البخارى ومسلم « يد الله ملأى لا يفيضها نفقة سبحانه » (أخذ) الليل والنهار ، رأيتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض ؟ فإنه لم يفيض ما فى يمينه .

وإجمال المعنى — إن الله لم يحب محمدا إلى ما طلبتم ، لا هوانا لنبيه ، ولا لأنه ليس بنبي ، ولا بخلا منه (حاشاه) بل لحكمة منه ، فربما كان وفير العطاء إذا نزل على غير وجهه مصايب على الناس ، فأما أنتم فنعمكم يجرى على طريق البخل ، فلو سلم لكم السموات والأرض وادأرستموها لم تفهموا إلا الإمساك ، ومن ثم لا يسلمكم مفاتيح خزائنه لئلا تمسكوا المال لأنفسكم ولا تنفعوا خلقه .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَاسْتَأْنَسَ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا (١٠١) قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَاطِرٍ . وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا (١٠٢) فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِرَ بِهِمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا (١٠٣) وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا (١٠٤) .

شرح المفردات

مسحورا: أى مخبول العقل ، بصائر: أى حججا وبيانات واحدها بصيرة أى مبصرة بينة ، مثبورا: أى هالكا كما روى عن الحسن ومجاهد ، قال الزجاج يقال ثبر الرجل فهو مثبور إذا هلك ، ويقال فلان يدعو بالويل والثبور حين تصيبه المصيبة ، كما قال تعالى « دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا . لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا » أن يستفهم: أى أن يخرجهم بالقتل أو أن يزيلهم عنها ، واللفيف: الجمع العظيم من أخلاط شتى من شريف ودنى ومطيع وعاص وقوى وضعيف ، وكل شيء خلطته بغيره فقد اففقه .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر فيما سلف ما اقترحوه من الآيات وأبان لهم أن الرسل ليس من شأنهم أن يقترحوا على الله شيئا - ذكر هنا أنه قد أنزل على موسى مثل ما اقترحتهم وأعظم منه ولم تُجَد فرعون وقومه شيئا ، فأخذهم أخذ عزيز مقتدر ، فلا فائدة لكم فيما اقترحتموه من الآيات وكفاكم الآيات العلمية التى أنزلها على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، فإن لم تؤمنوا بعد ظهور تلك الحجج أهلكم كما أهلك

فرعون بالغرق ، وفى ذلك تسلية لرسوله بذكر ماجرى لموسى مع فرعون ، وما جازى به فرعون وقومه .

الإيضاح

(ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) أى ولقد أعطينا موسى تسع آيات واضحات الدلالة على صحة نبوته وصدقه حين أرسل إلى فرعون وقومه ، فلم يؤمنوا بها كما قال تعالى « فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ » وقال « وَجَعَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا » .

وقد ذكر سبحانه فى كتابه العزيز ست عشرة معجزة لموسى عليه السلام .

(١) إنه أزال العقدة من نسانه ، أى أذهب العجمة عن لسانه وصار فصيحاً .

(٢) انقلاب العصا حية .

(٣) تلقف الحية حبالهم وعصيهم على كثرتها .

(٤) اليد البيضاء .

(٥ ، ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩) الطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم .

(١٠) شق البحر .

(١١) انفلاق الحجر فى قوله « أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ » .

(١٢) إظلال الجبل فى قوله « وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ » .

(١٣) إنزال المن والسلوى عليه وعلى قومه .

(١٤ ، ١٥) الجذب ونقص الثمرات فى قوله « وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ

بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ » .

(١٦) الطمس على أموالهم من الخنطة والدقيق والأطعمة .

وقد اختلفوا فى المراد من هذه التسع . أخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور

وابن جرير وابن المنذر من طرق عدة عن ابن عباس إنها العصا واليد والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والسنون ونقص الثمرات .

وقيل المراد بالآيات الأحكام ، فقد أخرج أحمد والبيهقي والطبراني والنسائي وابن ماجه « أن يهوديين قال أحدهما لصاحبه : انطلق بنا إلى هذا النبي فسأله ، فأتياه صلى الله عليه وسلم فسألاه عن قول الله تعالى « ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات » فقال عليه السلام : لا تشركوا بالله شيئا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تسرقوا ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا ببرىء إلى ذى سلطان ليقتله ولا تقذفوا محصنة ، وأنتم يا يهود عليكم خاصة ألا تعدوا فى السبت ، فقبلا يده ورجله وقالوا نشهد أنك نبي ، قال فما يمنعكما أن تسلما ؟ قالوا إن داود دعا ألا يزال من ذريته نبي ، وإنا نخاف إن اتبعناك أن تقتلنا يهود .

قال الشهاب الخفاجي وهذا هو التفسير الذى عليه المعول فى الآية .

ثم خاطب نبيه فقال :

(فاسأل بنى إسرائيل) أى اسأل بنى إسرائيل الذين كانوا فى عصرك وآمنوا بك كعبد الله بن سلام وأصحابه سؤال استشهاد ، لتزيد طمأنينتك ويقينك ، ولتعلم أن ذلك محقق ثابت عندهم فى كتابهم .

(إذ جاءهم فقال له فرعون إني لأظنك يا موسى مسحورا) أى فاسألهم يخبروك ، لأنه جاءهم أى جاء آبائهم بهذه الآيات وأبلغها فرعون ، فقال له فرعون : إني لأظنك يا موسى مخطط العقل ، ومن ثم ادعيت ما ادعيت ، مما لا يقول مثله كامل العقل حصيف الرأى .

(قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلارب السموات والأرض بصائر) أى قال موسى لفرعون : لقد علمت يا فرعون ما أنزل الله هذه الآيات التسع التى أريتكمها إلا حجة لى على حقيقة ما أدعوك إليه ، وشاهدة لى على صدق وصحة قولى إني رسول الله ، بعثنى بها رب السموات والأرض ، لأنه هو الذى يقدر عليها وعلى أمثالها ، وهى

بصائر لمن استبصر بها ، وهدى لمن اهتدى بها ، يعرف من رآها أن من جاء بها فهو بحق وأنها من عند الله لا من عند غيره ، إذ كانت معجزة لا يقدر عليها إلا رب السموات والأرض .

(وإني لأظنك يا فرعون مشبورا) أى وإنى لأظنك يا فرعون مصروفا عن الخير مطبوعا على الشر .

(فأراد أن يستفزهم من الأرض فأغرقناه ومن معه جميعا) أى فأراد فرعون أن يخرج موسى وبنى إسرائيل من أرض مصر بقتلهم واستئصالهم بحيث لا يبقى منهم أحدا ، فعكسنا عليه مكره وأغرقناه فى البحر ومن معه من جنده جميعا ، فأخرجناه من أرضه أفضع إخراج .

(وقلنا من بعده لبنى إسرائيل اسكنوا الأرض) أى ونجينا موسى وبنى إسرائيل وقلنا لهم من بعد هلاك فرعون : اسكنوا أرض الشام وهى الأرض المقدسة التى وعدتم بها .

(فإذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لقيفا) أى فإذا جاءت الساعة الآخرة حشرناكم من قبوركم إلى موقف القيامة مختلطين أتم وهم ، ثم نحكم بينكم وبينهم ، ونميز سعداءكم من أشقيائكم .

وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ ، وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا
(١٠٥) وَقُرْ آنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْسٍ وَنَزَلْنَاهُ تَنْزِيلًا
(١٠٦) قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا ، إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا (١٠٧) وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبَّنَا ، إِنَّ
كَانَ وَعْدُ رَبَّنَا لَمَفْعُولًا (١٠٨) وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُونُ وَيُرِيدُهُمْ
خُشُوعًا (١٠٩) قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ ، أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ

الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافَتْ بِهَا ، وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا
(١١٠) وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبَّرَهُ تَكْبِيرًا (١١١) .

شرح المفردات

الحق : هو الثابت الذى لا يزول ، والقرآن مشتمل على كثير من ذلك كدلائل
التوحيد وتعظيم الملائكة ونبوة الأنبياء وإثبات البعث والقيامة، وفرقناه : أى أنزلناه
مفرقا منجما ، والمكث (بالضم والفتح) : التؤدة والثأنى ، والخروج : السقوط بسرعة ،
والأذقان واحدها ذقن : وهو مجتمع اللحيين ، ادعوا الله أو ادعوا الرحمن : أى سموه
بهذين الاسمين ، خفت الرجل بقرائه : إذا لم يبينها برفع الصوت ، وتخافت : القوم
تساروا فيما بينهم .

المعنى الجملى

بعد أن أبان سبحانه أن القرآن معجز دالّ على صدق الرسول بقوله « قل لمن
اجتمعت الإنس والجن » الآية ، ثم حكى عن الكفار أنهم لم يكتفوا بهذا المعجز
بل طلبوا معجزات أخرى ، وأجابهم ربهم بأنه لا حاجة إلى شيء سواه ، وبأن موسى
أتى فرعون وقومه بتسع آيات فجدوا بها فأهلكوا ، فلو أتاكم محمد صلى الله عليه
وسلم بتلك المعجزات التى اقترحتتموها ثم كفرتم بها أنزل عليكم عذاب الاستئصال
ولم يكن ذلك من الحكمة التى أرادها ، لعلمه أن منكم من يؤمن ومنكم من لا يؤمن ،
ولكن سيظهر من نسله من يكون مؤمنا - عاد هنا إلى تعظيم حال القرآن وجلالة
قدره ، وبيان أنه هو الثابت الذى لا يزول ، وأنه أنزله على نبيه مفرقا ليسهل حفظه
وتعرف دقائق أسرارها ، وأنكم سيان آمنتم به أو لم تؤمنوا فإن من قبلكم من أهل

الكتاب إذا تلى عليهم خروا له سجدا وبكيا؛ ثم أردف ذلك ببيان أنكم إن ناديتُم الله أو ناديتُم الرحمن فالأمران سواء ، ثم قفى على ذلك بطلب التوسط فى القراءة فى الصلاة بين الجهر والخفوت ، ثم أمر نبيه أن يقول حين الدعاء : الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولى من الذل وكبره تكبرا .

أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس قال : « صلى صلوات الله عليه بمكة ذات يوم فدعا الله تعالى فقال فى دعائه يا الله يا رحمن ، فقال المشركون : انظروا إلى هذا الصابى ، ينهانا أن ندعو إلهين وهو يدعو إلهين فنزل « قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن » الآية .

وعن الضحاك أنه قال : قال أهل الكتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنك لتقلّ ذكر الرحمن وقد أكثر الله فى التوراة هذا الاسم فنزلت .

الإيضاح

(وبالحق أنزلناه) أى وأنزلنا عليك القرآن متضمنا للحق ، ففيه أمر بالعدل والإنصاف ومكارم الأخلاق ، ونهى عن الظلم والأفعال الذميمة ، وذكر براهين الوحداية وحاجة الناس إلى الرسل لتبشيرهم وإنذارهم وحثهم على صالح الأعمال انتظارا ليوم الحساب والجزاء .

(وبالحق نزل) أى ونزل إليك محفوظا محروسا لم يشب بغيره فلم يزد فيه ولم ينقص ، وقد يكون المراد ونزل إليك مع الحق وهو شديد القوى الأمين المطاع فى الملا الأعلى جبريل عليه السلام .

وبعد أن مدح الكتاب مدح من أنزل عليه فقال :

(وما أرسلناك إلا مبشرا ونذيرا) أى وما أرسلناك أيها الرسول إلى من أرسلناك إليهم من عبادنا إلا مبشرا بالجنة من أطاعنا فانتهى إلى أمرنا ، ومنذرا لمن عصانا فخالف ذلك .

(وقرآنا فرقناه لنقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا) أى وآتيناك قرآنا فرقناه أى نزلناه مفردا منجما ، وقد بدى بإنزاله ليلة القدر فى رمضان ، ثم أنزل نجوما فى ثلاث وعشرين سنة على حسب الوقائع .

وسر نزوله هكذا بعضه إثر بعض أن تقرأه على الناس بتؤدة وتأن ليسهل عليهم حفظه ويكون ذلك أعون على تفهم معناه . أخرج البيهقى فى الشعب عن عمر رضى الله عنه أنه قال : تعلموا القرآن خمس آيات خمس آيات ، فإن جبريل عليه السلام كان ينزل به خمسا خمسا ، وكذلك أخرج ابن عساكر عن أبى سعيد الخدرى ، والمراد أن الغالب كذلك ، فقد صح أنه نزل بأكثر من ذلك وبأقل منه . وفائدة قوله : ونزلناه تنزيلا بعد قوله فرقناه - بيان أن ذلك التنزيل لمقتض وهو التنزيل على حسب الحوادث .

ثم هددهم سبحانه على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله :
(قل آمنوا به أو لا تؤمنوا) أى قل لهؤلاء الضالين القائلين لك : لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا - آمنوا بهذا القرآن الذى لو اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثله لم يأتوا ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا - أو لا تؤمنوا به ، فإن إيمانكم به لن يزيد فى خزائن رحمة الله ، ولا ترككم للإيمان به ينقص ذلك . ثم علل عدم المبالاة بهم واحتقار شأنهم بقوله :

(إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجدا . ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا) أى وإن تكفروا به فإن العلماء الذين قرءوا الكتب السالفة من قبل نزول القرآن ، وعرفوا أن الله سيبعث نبيا - يخرون لله سجدا شكرا له على إنجاز وعده بإرسالك ، حين يتلى عليهم هذا القرآن ، ويقولون فى سجودهم : تنزه ربنا عن خلف الوعد إنه كان وعده آتيا لا محالة .

والخلاصة - إنكم إن لم تؤمنوا به فقد آمن به أحسن إيمان من هو خير منكم ، وفيه تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم وازدراء بشأنهم .

(ويخرون للأذقان يبيكون ويزيدهم خشوعا) أى ويخرون للأذقان باكين من خشية الله إذا يتلى عليهم ، ويزيدهم ما فيه من العبر والمواعظ خشوعا وخضوعا لأمره وطاعته .

وقد جاء فى مدح البكاء من خشية الله أخبار كثيرة ؛ فقد روى الترمذى عن ابن عباس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « عينا لا تسهما النار ، عين بكت من خشية الله تعالى ، وعين باتت تحرس فى سبيل الله تعالى » .

وأخرج مسلم والنسائى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن فى الضرع ، ولا اجتمع على عبد غبار فى سبيل الله ودخان جهنم » .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وغيرهما عن عبد الأعلى التميمى أنه قال : إن من أوتى من العلم ما لم يبيكه خلق أن قد أوتى من العلم ما لا ينفعه ، لأن الله تعالى نعت أهل العلم فقال (ويخرون للأذقان يبيكون) .

ثم رد على المشركين المنكرين إطلاق اسم الرحمن عليه عز وجل فقال :
(قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى) أى قل أيها الرسول لمشركى قومك الذين أنكروا اسم الرحمن : سمو الله أيها القوم أو سمو الرحمن فبأى أسمائه جل جلاله تسمونه فهو حسن ، لأن كل أسمائه حسنى ، إذ فيها التعظيم والتقدیس لأعظم موجود ، وهو خالق السموات والأرض ، وهذان الاسمان منها .
روى مكحول « أن رجلا من المشركين سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فى سجوده : يا رحمن يا رحيم ، فقال إنه يزعم أنه يدعو واحدا وهو يدعو اثنين فأنزله الله الآية » .

ثم أمره بالتوسط فى القراءة فلا يحجر بصوته ولا يخافت به فقال :
(ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا) أى ولا تجهر بقراءة تلك

فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ، ولا تخافت بها عن أصحابك ، فلا تسمعهم القرآن حتى يأخذوه عنك ، بل ابتغ طريقا بين الجهر والخافتة .

أخرج أحمد والبخاري ومسلم والترمذي وغيرهم عن ابن عباس قال : « نزلت هذه الآية ورسول الله صلى الله عليه وسلم مختف بمكة (يعلى خفية) فكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن ، فإذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به » .

وروى أن أبا بكر رضى الله عنه كان يخفت في قراءته ويقول أناجى ربى وقد علم حاجتى ، وعمر كان يحجر بها ويقول : أطرده الشيطان ، وأوقظ الوسنان ، فلما نزلت الآية أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يرفع صوته قليلا ، وعمر أن يخفض قليلا .

ولما أمر الله رسوله ألا يناده إلا بأسمائه الحسنى علمه كيفية التحميد بقوله : (وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولي من الزل) أى وقل لله ذى الجلال والكمال ، الحمد والشكر على ما أنعم على عباده من واسع النعم .

وقد وصف سبحانه نفسه بثلاث صفات :

(١) إنه لم يتخذ ولدا ، فإن من يتخذ الولد يمسك جميع النعم لولده ، ولأن الولد يقوم مقام الوالد بعد انقضاء أجله وفاته - تنزه ربنا عن ذلك - ومن كان كذلك لم يستطع الإِنعام فى كل الحالات ، فلا يستحق الحمد على الإطلاق .

وفى هذا رد على اليهود الذين قالوا عزير ابن الله ، والنصارى الذين قالوا المسيح ابن الله ، تعالى الله عما يقولونه علوا كبيرا .

(٢) إنه ليس له شريك فى الملك ، إذ لو كان له ذلك لم يعرف أيهما المستحق للحمد والشكر ، ولكان عاجزا ذا حاجة إلى معونة غيره ، ولم يكن منفردا بالملك والسلطان .

(٣) إنه لم يكن له ولى من الذل أكل يوال أحدا من أجل مذلة به يدفعها بموالاته .
والخلاصة — إنه ليس له ولد يحبس نعمه عليه ، وليس له شريك يقف أعماله
فى الملك ، ولا ناصر يدفع العدو المذل له ، وإذا تنزه ربنا عن ذلك فقد أمن الناس
نضوب موارده ، وأصبحت أبوابه مفتحة لكل قاصد ، فلتغترف أيها العبد من
مناهلها ، وتعلم أنه لا يحاييك لأجل أهلك ولا نسلك ولا دينك ، ولو كنت ابن نبي
من الأنبياء أو عظيم من العظماء .

(وكبره تكبيرا) أى وعظم ربك أيها الرسول بما أمرناك أن تعظمه به من قول
أو فعل ، وأطعه فيما أمرك به ونهاك عنه .
وتكبيره تعالى وتنزيهه يكون :

(١) بتكبيره فى ذاته باعتقاد أنه واجب الوجود لذاته ، وأنه غنى عن كل موجود .
(٢) بتكبيره فى صفاته باعتقاد أنه مستحق لكل صفات الكمال منزّه عن
صفات النقص .

(٣) بتكبيره فى أفعاله ، فتنعتقد أنه لا يجرى شىء فى ملكه إلا على وفق
حكّمته وإرادته .

(٤) بتكبيره فى أحكامه ، بأن تعتقد أنه ملك مطاع له الأمر والنهى والرفع
والخفض ، وأنه لا اعتراض لأحد عليه فى شىء من أحكامه ، يعز من يشاء ويذل
من يشاء .

(٥) تكبيره فى أسمائه ، فلا يذكر إلا بأسمائه الحسنى ، ولا يوصف
إلا بصفاته المقدسة .

روى أحمد فى مسنده عن معاذ الجهنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول
« آية العز (الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا) الآية » . وعن ابن عباس أنه قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم « أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين
يحمدون الله فى السراء والضراء » .

وأخرج عبد الرزاق عن عبد الكريم بن أبى أمية قال : « كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يعلم الغلام من بنى هاشم إذا أفصح ، الحمد لله إلى آخر الآية سبع مرات » .

محمل ما حوته السورة من الأغراض

- (١) الإسراء من مكة إلى بيت المقدس .
- (٢) تاريخ بني إسرائيل في حالى الارتقاء والانحطاط .
- (٣) حكم وعظات للأمة الإسلامية يجب أن تراعيها حتى لا تنهض دُولها كما ذهبت دولة بني إسرائيل .
- (٤) بيان أن كل مافى السموات والأرض مسبح لله .
- (٥) الكلام فى البعث مع إقامة الأدلة على إمكانه .
- (٦) الرد على المشركين الذين اتخذوا مع الله آلهة من الأوثان والأصنام .
- (٧) الحكمة فى عدم إنزال الآيات التى اقترحوها على محمد صلى الله عليه وسلم .
- (٨) قصص سجد الملائكة لآدم وامتناع إبليس من ذلك .
- (٩) تعداد بعض نعم الله على عباده .
- (١٠) طلب المشركين من الرسول صلى الله عليه وسلم أن يوافقهم فى بعض معتقداتهم وإخافهم فى ذلك .
- (١١) أمر النبي صلى الله عليه وسلم بإقامة الصلاة والتهجد فى الليل .
- (١٢) بيان إعجاز القرآن وأن البشر يستحيل عليهم أن يأتوا بمثله .
- (١٣) قصص موسى مع فرعون .
- (١٤) الحكمة فى إنزال القرآن منجما .
- (١٥) تنزيه الله عن الولد والشريك والناصر والمعين .

سورة الكهف

هي مكية كلها في المشهور واختاره جمع من العلماء ، وعدة آياتها مائة وإحدى عشرة .

ومناسبتها ما قبلها من وجوه :

(١) إن سورة الإسراء افتتحت بالتسبيح ، وهذه بالتحميد ، وهما مقترنان في سائر الكلام في نحو : « فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ » ونحو سبحان الله وبحمده .

(٢) تشابه ختام السالفة وافتتاح هذه . فإن كلا منهما حمد .

(٣) إنه ذكر في السابقة قوله : « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » والخطاب فيها لليهود ، وذكر هنا قصة موسى نبي بني إسرائيل مع الخضر عليهما السلام وهي تدل على كثرة معلومات الله التي لا تحصى ، فكانت كالدلائل على ما تقدم .

(٤) إنه جاء في السورة السابقة : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا » ثم فصل ذلك هنا بقوله : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا » إلى قوله : « وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِّلْكَافِرِينَ عَرَضًا » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا (١)
قِيمًا لِّيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا لِّلَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ
الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا (٢) مَا كَثِيرٌ فِيهِ أَرْبَابًا (٣) وَيُنذِرَ الَّذِينَ
قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا (٤) مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً
تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا (٥) فَلَمَّا لَكَ بِأَجْعِ نَفْسِكَ

عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا (٦) إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى
الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا (٧) وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا
صَعِيدًا جُرُزًا (٨) .

شرح المفردات

العوج : (بالكسر والفتح) : الانحراف والميل عن الاستقامة ، فلا خلل في لفظه
ولا في معناه ، قيا : أى معتدلا لا إفراط فيما اشتمل عليه من التكاليف حتى يشق
على العباد ، ولا تفریط فيه بإهمال ما تمس الحاجة إليه ، والبأس : العذاب الشديد
في الآخرة ، من لدنه : أى من عنده . كبرت : (بضم الداء) كلمة : أى ما أعظمها
مقالة قيلت ، وهذا أسلوب في الكلام يدل على التعجب والاستغراب مما حدث
من قول أو فعل ، باخع : أى قاتل (منتحر) قاله ابن عباس وأنشد قول لبيد :

اعلك يوما إن فقدت مزارها على بُعد يومنا لنفسك باخع

على آثارهم : أى من بعدهم أى من بعد توليهم عن الإيمان وتباعدهم عنه ،
والحديث : هو القرآن ، والأسف : المبالغة في الحزن والغضب ، وصعيدا : أى ترابا ،
وجرزا : أى لانيبات فيه .

الإيضاح

(الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا . قيا) حمد الله نفسه
على إنزاله كتابه العزيز إلى رسوله صلى الله عليه وسلم ، لأنه أعظم نعمة أنزلها على
أهل الأرض ، إذ أخرجهم به من الظلمات إلى النور ، وجعله كتابا مستقيما لا عوجاج
فيه ولا زيغ ، بل يهdy إلى الحق وإلى صراط مستقيم .

وخلاصة ذلك — إنه تعالى أنزل الكتاب على عبده محمد صلى الله عليه وسلم

مستقيماً لا اختلاف فيه ولا تفاوت ، بل بعضه يصدق بعضاً ، وبعضه يشهد لبعض ، ولا اعوجاج فيه ولا ميل عن الحق .

(لينذر بأساً شديداً من لدنه) أى ليخوف الذين كفروا به عذاباً شديداً صادراً من عنده أى نكالا فى الدنيا ونار جهنم فى الآخرة .

(ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً . ما كثرين فيه أبداً) أى ويبشر المصدقين الله ورسوله الذين يمتثلون أوامره ونواهيه - بأن لهم ثواباً جزيلاً منه على إيمانهم به وعملهم الصالح فى الدنيا ، وذلك الثواب الجزيل هو الجنة التى وعدها الله المتقين خالدين فيها أبداً لا ينتقلون منها ولا ينفون .

(وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً) أى وليحذر من بين هؤلاء الكفار من قالوا هذه المقالة الشنعاء - إن الله اتخذ ولداً ، وهؤلاء ثلاث طوائف .

(١) المشركون الذين قالوا للملائكة بنات الله .

(٢) اليهود القائلون عزيز ابن الله .

(٣) النصارى القائلون المسيح ابن الله .

وإما خص هؤلاء مع دخولهم فى الإنذار السابق لفضاعة حالهم ، وشناعة كفرهم وضلالهم .

(ما لهم به من علم) أى ليس لهم باتخاذ الولد برهان ، بل هو قول لم يصدر عن عزم يؤيده ، ولا عقل يظاھرہ .

(ولا لأبائهم) أى وكذلك ليس لأبائهم الذين قالوا مثل هذه المقالة وهم القدوة لهم - به علم .

(كبرت كلمة تخرج من أفواههم) أى عظمت مقالتهم هذه فى الكفر ، وليتهم اكتفوا بخطورها بالبال وترددها فى الصدور ، بل تلفظوا بها على رأى من الناس ومسمع ، وكثير مما يوسوس به الشيطان وتحدث به النفس لا يتلفظ به ،

بل يكتفى بما يعتقدُه القلب ، فكيف ساع لهم أن يجروا على التلفظ بهذا المنكر الذى لا مستند له من عقل ولا نقل .

ثم أكد هذا الإنكار و بين أنه كما لا علم لهم ولا بأنهم به - لا علم لأحد به ، لأنه لا وجود له وما هو إلا محض اختلاق بقوله :

(إن يقولون إلا كذبا) أى ما يقولون إلا قولاً لا حقيقة له بحال .

(فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا) لعل هنا للاستفهام الإنكارى المتضمن معنى النهى - أى لا تبخع نفسك من بعد توليهم عن الإيمان وإعراضهم عنه أسفا وحسرة عليهم .

أى إنك قد اشتد وجداك عليهم وبلغت حالا من الأسى و الحسرة صرت فيها أشبه بحال من يحدث نفسه أن يبخعها أسى وحسرة عليهم ، وما كان من حَقِّك أن تفعل ذلك ، إن عليك إلا البلاغ ، وليس عليك الهداية « لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » .

وقد جاء مثل هذا النهى فى آيات كثيرة كقوله « لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ » وقوله « فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ » وقوله « وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ » .

وخلاصة ذلك -- أبلغهم رسالة ربك ، فمن اعتدى لنفسه ، ومن ضل فإيما يضل عليها ، ولا تذهب نفسك عليهم أسى وحسرة ، فإنما أنت منذر ولست عليهم بمسيطر ، إن عليك إلا البلاغ .

ثم ذكر سبحانه سبب إرشاده إلى الإعراض عنهم بغير ما يقدر عليه من التبليغ بالبشارة والندارة ، وهو أنه تعالى جعل ما على الأرض زينة لها ليختبر الحسن والسيئ ويجازى كلا بما يستحق قتال :

(إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا) أى إنا جعلنا ما على الأرض من حيوان ونبات ومعادن زينة لها ولأهلها ، لنبتليهم فى فهم

مقاصد تلك الزينة والاستدلال بها على وجود خالقها والإخبارات إليه والطاعة له فيما أمر به والبعد عما نهى عنه ، فتقوم عليهم الحجة ، فمن اعتبر بتلك الزينة وفهم حكمها حاز المثوبة ، ومن اجتراً على مخالفة أمره ، ولم يفهم أسرارها ومقاصدها استحق العقوبة .

وخلاصة ذلك — إنا جعلنا ما على الأرض من الزينة لنعامهم معاملة من يجتبرهم ، فنجازى المحسنين بالثواب والمسيئين بالعقاب ، ويمتاز أفراد الطبقتين بعضهم عن بعض على حسب امتياز درجات أعمالهم .

روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الدنيا نضرة حلوة والله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون » ، وقال : « إن أخوف ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا ، قيل وما زهرة الدنيا ؟ قال بركات الأرض » ، وروى البخارى أن عمر كان يقول اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما زينته لنا ، اللهم إني أسألك أن تنفقه في حقه .

(وإنا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا) أى إن الأرض وما عليها بآء فان ، وإن المرجع إلى الله ، فلا تأس ولا تحزن لما تسمع وترى ، ونحو الآية قوله « كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ » وقوله « فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا . لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا » .

وإجمال المعنى — إن ما على الأرض سيصير ترابا ساذجا بعد ما كان يتعجب من بهجته النظارة ، وتسرب رؤيته العيون ، فلا نحزن لما عاينت من تكذيب هؤلاء لما أنزل عليك من الكتاب ، فإن جعلنا ما على الأرض من مختلف الأشياء زينة لها لاختبر أعمال أهلها ، فنجازيهم على حسب ما هم له أهل ، وإنا لمنون ذلك بعد حين .

وفى هذا تسوية لرسوله صلى الله عليه وسلم وكأنه قيل : لا تحزن فإننا ننقم لك منهم .

تلخيص لقصة أهل الكهف كما أثر عن العرب

روى أن النصراني عظمت فيهم الخطايا وطغت منوكتهم حتى عبدوا الأصنام ، وأكرهوا الناس على عبادتها . وأصدر (الملك دقيانوس) الأوامر المشددة في ذلك ومعاقبة من يخالفه ، وأراد أن يلزم فتية من أشرف قومه عبادتها وتوعدهم بالقتل ، فأبوا إلا الثبات على دينهم ، فنزع ثيابهم وحلبهم ، ولكنه رحم شبابهم فأمنهم وأعلمهم يشربون إلى رشدهم ، وهكذا ذهب الملك إلى مدن أخرى ليبحث أهلها على عبادتها ، وإلا قتلوا .

أما الفتية فإنهم انطلقوا إلى كهف قريب من مدينتهم (أفسوس أو طرسوس) في جبل يدعى (نيكايوس) وأخذوا يعبدون الله فيه حتى إذا هم عليهم دقيانوس وقتلهم ماؤا طائعين ، وقد كانوا سبعة ، فلما مروا في الطريق إلى الكهف تبعمهم راع ومعه كلبه ، فجلسوا هناك يعبدون الله ، وكان من بينهم امرؤ يدعى (تملیخا) يبتاع لهم طعامهم وشرابهم ويبلغهم أخبار دقيانوس الذي لا يزال مجدا في طلبهم ، حتى إذا عاد من مطافه ووصل إلى مدينتهم بحث عن هؤلاء العباد والناسك ليدبهم أو يسجدوا للأصنام ، فسمع بذلك تملیخا بينما كان يشتري لهم الطعام خفية فأخبرهم فبكوا ، ثم ضرب الله على آذانهم فناموا ، وتذكرهم دقيانوس ، فهدد آبائهم إن لم يحضروهم فدلوه عليهم وقالوا إنهم في الكهف ، فتوجه إليهم وسدد عليهم ثيوتوا هناك وينتهى الأمر على ذلك .

وقد كان في حاشية الملك رجلان يكتمان إيمانهما وهما بيدروس ، وروناس ، فكتبتا قصة هؤلاء الفتية سرا في لوحين من حجير وجعلاهما في تابوت من نحاس ، وجعلتا التابوت في البنيان ليكون ذلك عظة وذكرى لمن سيحيى من بعد .

ثم مضت قرون يتلو بعضها بعضا ، ولم يبق لدقيانوس ذكر ولا أثر .
وبعدئذ ملك البلاد صالح يسمى بيدروس دام ملكه ٦٨ سنة ، وانقسم

الناس في شأن البعث والقيامة فرقتين : فرقة مؤمنة به ؛ وأخرى كافرة ، فحزن الملك لذلك حزنا شديدا . وضرع إلى الله أن يرى الناس آية يرشدهم بها إلى أن الساعة آتية لا ريب فيها ، وقد خطر إذ ذاك ببال راع يسمى (أولياس) أن يهدم باب الكهف ويبني به حظيرة لغنمه ، فلما هدمه استيقظوا جميعا فجلسوا مستبشرين ، وقاموا يصلون ، ثم قال بعضهم لبعض : كم لبثتم نياما ؟ قال بعضهم : لبثنا يوما أو بعض يوم ، وقال آخرون ربكم أعم بما لبثتم ، فابعدوا أحداكم بورقكم (الورق الفضة) هذه إلى المدينة ، فلينظر أيها أركى طعاما وليحضر لنا جانبها منه ، فذهب تمليخا كما اعتاد من قبل ، ليشترى لهم الطعام وهو متلطف في السؤال مخف حذرا من دقيانوس .

وبينما هو ماش سمع اسم المسيح ينادى به في كل مكان ، فحدث نفسه وقال : عجبا لم يذبح دقيانوس هؤلاء المؤمنين ؟ وبقي حائرا دهشا وقال : ربما أكون في حلم أو نعل هذه ليست مدينتنا ، فسأل رجلا ما اسم هذه المدينة ، قال (أفسوس) وفي آخر مطافه تقدم إلى رجل فأعطاه ورقا ليشترى به طعامه فدهش الرجل من نوع هذا النقد الذي لم يره من قبل ، وأخذ يقلبه ويعطيه إلى جيرته ، وهم يعجبون منه ويقولون له : أهذا من كنز عثرت عليه . فإن هذه الدراهم من عهد دقيانوس ، وقد مضت عليه حقبة طويلة ثم أخذوه وقادوه إلى حاكمي المدينة فظن في بادئ الأمر أنهم ساقوه إلى دقيانوس ، ولكن لما عرف أنه لم يوت به إليه زال عنه الكرب وجفت مدامعه . ثم سأله حاكم المدينة وهما أريوس وطنطيوس : أين الكنز الذي وجدت يا فتى ، وبعد حوار بينه وبينهما ذكر لهما خبر الفتية ودقيانوس وأن حديثهما كان أمس ؛ وإن كان لديك ريب من أمرى فها هو ذا الكهف فاذهبا معي لترى صدق ما أقول ، فسارا معه حتى وصلا إلى باب الكهف ، وتقدمهما تمليخا فأخبرهما بالحديث كله ، فداخلهما العجب حين علما أنهم ناموا تسعا وثلاثمائة سنة ، وأنهم أوقظوا ليكونوا آية للناس .

ثم دخل أريوس فرأى تابوتا من نحاس مكتوما بخاتم ، وبداخله لوحان مكتوب عليهما قصة هؤلاء الفتية ، وكيف هربوا من دقيانوس حرصا على عقيدتهم ودينهم ، فسدّ عليهم بالحجارة .

ولما رأى أريوس ومن معه هذا القصص خروا لله سجدا وأرسلوا بريدا إلى ملكهم أن كَجَلْ واحضر لترى آية الله في أمر فتية بعثوا بعد أن ناموا ثلاثمائة سنة . ثم سار الملك ومعه ركب من حاشيته وأهل مدينته حتى أتوا مدينة أفسوس وكان يوما مشهودا ، وحين رأى الفتية خروا ساجدا لله ثم اعتنقهم وبكى وهم لا يزالون يسبحون ، ثم قال الفتية له : أيها الملك نستودعك الله ونعيذك من شر الإنس والجن ثم رجعوا إلى مضاجعهم وقبضت أرواحهم ، فأمر الملك أن يجعل كل منهم في تابوت من ذهب ، وحين جن الليل ونام رآهم في منامه يقولون له : اتركنا كما كنا في الكهف ننام على التراب حتى يوم البعث ، فأمر الملك أن يوضعوا في تابوت من ساج وألا يدخل عليهم أحد بعد ذلك ، وأن يبنى على باب الكهف مسجد يصلى فيه الناس ، وجعل لهم ذلك اليوم عيدا عظيما . ذلك هو القصص الذي جعله النصراني دليلا على البعث . أما القرآن الكريم فإنه يقول إن آياتي على البعث وإعادة الأرواح بعد الموت ليست مقصورة على هذا القصص وحده ، فأياتي عليه لا تعد ولا تحصى ، فاقروا صحائف هذا الوجود ولا تقصروا أمركم على صحائف أهل الكهف والرقيم ، واجعلوا أنظاركم تتجه إلى ما حواه الكون لا إلى ما كتب في القصص والحكايات ، وإن كانت فيها الدلائل والآيات .

إجمال القرآن لقصص أهل الكهف

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا
(٩) إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ

لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا (١٠) فَضَرْبَنَا عَلَى أَذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِتِينَ عَدَدًا (١١) ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا (١٢) .

شرح المفردات

أم: حرف يدل على الانتقال من كلام إلى آخر، وهو بمعنى بل وهمة الاستفهام
أى بل أحسبت، والخطاب فى الظاهر للنبي عليه السلام، والمراد غيره كما سبق نظيره،
والكهف: الثقب المتسع فى الجبل، فإن لم يكن متسعاً فهو غار، والرقم لوح حجرى
رقت فيه أسماءهم كالألواح الحجرية المصرية التى يذكر فيها تاريخ الحوادث وتراجم
العظماء، أوى إلى المكان: اتخذ مأوى ومكاناً له، والفتية واحد من فتى وهو الشاب
الحدث، وقد كانوا من أبناء أشرف الروم وعظمائهم لهم أطواق وأسورة من
الذهب، وهى: أى يسر، والرشد (بفتح تين وضم فسكون) الهداية إلى الطريق
الموصل للمطلوب، فضرربنا على أذانهم أى ضربنا عليها حجاً يمنع السمع، كما يقال
بنى على امرأته، يريدون بنى عليها قبة، والمراد أمتانهم نومة لا تنبهم الأصوات
الموقظة، عدداً: أى ذوات عدد والمراد التكثير، لأن القليل لا يحتاج إلى العدد غالباً،
بعثناهم: أى أيقظناهم وأثرناهم من نومهم، والحزبين: هما الحزب القائل لبثنا يوماً
أو بعض يوم، والحزب القائل ربكم أعلم بما لبثتم، وأحصى: أى أضبط لأوقات
لبثهم، والأمد: مدة لها حد وغاية.

الإيضاح

(أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا) أى لا تحسب
أن قصة أصحاب الكهف والرقم المذكورة فى الكتب السالفة حين استمروا أحياء
أمداً طويلاً — عجبا بالإضافة إلى ما جعلناه على ظهر الأرض من الزينة: فليست
هى بالعجب وحدها من بين آياتنا: بل زينة الأرض ومعجزاتها أبعد وأعجب من

قصة أصحاب الكهف ؛ فإذا وقف علماء الأديان الأخرى عند أمثالها دهشين حائرين ، فأنا أدعوك وأمتك إلى ما هو أعظم منها ؛ وهو النظر في الكون وعجائبه من خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار وتسخير الشمس والقمر والكواكب إلى نحو أولئك من الآيات الدالة على قدرة الله وأنه يفعل ما يشاء لامعقب لحكمه .

أما القصص وغرائبها فلا تكفى للوصول إلى أبواب الخير والسعادة التي يطمح إليها الإنسان ويجمعها مثله العليا ليفوز بخيرى الدنيا والآخرة ، فابحث عما نقش في صحائف الأكوان ، لافى صحائف الكهوف والغيران .

قال الزجاج : أعلم الله سبحانه أن قصة أصحاب الكهف ليست بعجيبة من آيات الله ، لأن خلق السموات والأرض وما بينهما أعجب من قصتهم .

(إذ أوى الفتية إلى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا) أى اذكر أيها الرسول حين أوى أولئك الفتية إلى الكهف هربا بدينهم من أن يفتنهم عباد الأصنام والأوثان ، وقالوا إذ ذاك : ربنا يسر لنا بما نبتغى من رضاك وطاعتك رشدا من أمرنا ، وسدادا إلى العمل الذى نحب ، وارزقنا المغفرة والأمن من الأعداء .

(فضر بنا على آذانهم فى الكهف سنين عددا) أى فضر بنا على آذانهم حجابا يمنعهم السماع وأنعمهم نوما لا ينبههم فيه مختلف الأصوات فى الكهف سنين كثيرة معدودة .

(ثم بعثناهم لنعلم أى الحزبين أحصى لما لبثوا أمدا) أى ثم أيقظناهم من رقبتهم لنعلم أى الطائفتين المتنازعتين فى مدة لبثهم ، أضبط فى الإحصاء والعد لمدة هذا اللبث فى الكهف .

وخلاصة ذلك — إنا بعثناهم لنعاملهم معاملة من يختبر حالهم لنرى أيهم أحصى لما لبثوا أمدا ، فيظهر لهم عجزهم ويفوضوا ذلك إلى العليم الخبير ، ويتعرفوا ما صنع الله

بهم من حفظ أبدانهم ، فيزدادوا يقينا بكل قدرته تعالى وعلمه ، ويستبصروا به في أمر البعث ، ويكون ذلك لطفًا لمؤمني زمانهم ، وآية بينة لكفارهم .

تفصيل ذلك القصص وبسطه

نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ، إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ
هُدًى (١٣) وَرَبَّضْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا (١٤) هُوَلاءِ
قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْ لَآ يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ ، فَمَنْ
أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا؟ (١٥) وَإِذِ اعْتَرَّتْهُمُومُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ
إِلَّا اللَّهَ فَأَوْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ
مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا (١٦) وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوُرُ عَنْ كَهْفِهِمْ
ذَاتَ الْيَمِينِ ، وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرُّضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ،
ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ، وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ
وَلِيًّا مُرْشِدًا (١٧) وَتَحْسَبُهُمْ آيَاقًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ
الشَّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ ، لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ
فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعبًا (١٨) .

شرح المفردات

النبا : الخبر العظيم ، وبالحق : أى بالصدق ، والربط : الشد ، وربطت الدابة :
شدتها بالرباط ، والمربط : الحبل ، وربط الله على قلبه ، أى قوى عزيمته ، قاموا :

أى وقفوا بين يدى ملكهم الجبار دقيانوس . إلهما : أى معبودا آخر لا استقلالاً ولا اشتراكاً ، اتخذوا من دونه آلهة : أى تحتوا أصناماً وعبودها ، والسلطان : الحجة والبيّن : الظاهر ، والاعتزال والتعزل : تجنب الشيء بالبدن أو بالقلب كما قال :

يَا بَيْتَ عَاتِكَةَ الَّتِي أَنْعَزَلْ حَذَرَ الْعِدَا وَبِهِ الْفَوَادُ مَوْكَلٌ

فأووا إلى الكهف : أى التجئوا إليه ، وينشر لكم : أى يبسط لكم ، والمرفق : ما يرتفق وينتفع به ، وتزاور : تتدحى ، وذات اليمين : أى جهة يمين الكهف ، وتقرضهم : أى تعدل عنهم ، قال الكسائى : يقال : قرضت المكان : إذا عدلت عنه ولم تقر به ، فجوة : أى متسع ، والأيقاظ ، واحدهم يقظ (بضم القاف وكسرهما) والرقود : واحدهم راقد ، أى نائم ، وباسط ذراعيه : أى مآذها ، والصيد : فناء الكهف ، والرعب : الخوف يملأ الصدر .

الإيضاح

(نحن نقص عليك نبأهم بالحق) أى نحن ننبئك نبأ هؤلاء الفتية الذين آووا إلى الكهف نبأ حقاً لا محل للريبة فيه .

وفى هذا إيماء إلى أن نبأهم كان معروفاً لدى العرب على وجه ليس بالصدق ، ويدل على ذلك قول أمية بن أبى الصلت :

وليس بها إلا الرقيم مجاورا . وصيدهم والقوم فى الكهف مهجّد
ثم فصل ذلك بقوله :

(إنهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى) أى إنهم شباب آمنوا بربهم ، وزدناهم هدى بالثبوت على الإيمان والتوفيق للعمل الصالح والانقطاع إلى الله والزهد فى الدنيا .

وقد جرت العادة أن الفتيان أقبل للحق ، وأهدى للسبل من الشيوخ الذين

قد عتوا وانغمسوا في الأديان الباطلة ، ومن ثم كان أكثر الذين استجابوا لله ورسوله صلى الله عليه وسلم شتانا ، وبقى الشيوخ على دينهم ، ولم يسلم منهم إلا القليل .
ونحو الآية قوله : « وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ » وقوله :
« فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَوَزَّادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ » وقوله : « نَزَّادُوا إِيمَانًا
مَعَ إِيمَانِهِمْ » .

في أى زمن كان قصص أهل الكهف ؟

رجح ابن كثير أن قصص أهل الكهف كان قبل مجيء النصرانية لابعدها كما رواه كثير من المفسرين متبعين ما أثر عن العرب ، والدليل على ذلك أن أخبار اليهود كانوا يحفظون أخبارهم ويعنون بها فقد روى عن ابن عباس أن قريشا بعثوا إلى أخبار اليهود بالمدينة يطلبون منهم أشياء يمتحنون بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبعثوا إليهم أن يسألوه عن خبر هؤلاء الفتية ، وعن خبر ذى القرنين ، وعن الروح ، وفي هذا أعظم الأدلة على أن ذلك كان محفوظا عند أهل الكتاب وأنه مقدم على النصرانية .

(وربطنا على قلوبهم إذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض (أى وألهما) قوة العزيمة وشددنا قلوبهم بنور الإيمان حتى عزفت نفوسهم عما كانوا عليه من خفض العيش والرغبة عنه ، وفأما حين قاموا بين يدي الجبار دقيانوس إذ عابهم على تركهم عبادة الأصنام - ربنا رب السموات والأرض ورب كل مخلوق .

ثم أردفوا تلك المقالة بالبراءة من إله غيره فقالوا :

(إن ندعو من دونه إلهًا) أى إن ندعو من دون رب السموات والأرض إلهًا ، لأعلى طريق الاستقلال ولا على سبيل الاشتراك ، إذ لا رب غيره ولا معبود سواه .
وقد أشاروا بالجملة الأولى إلى توحيد الألوهية والخلق ، وبالجملة الثانية إلى توحيد الربوبية والعبادة . وعبداء الأصنام يقررون بتوحيد الأولى ، ولا يقررون بتوحيد

الثانية ، بدليل قوله . « وَإِنَّ سَأْلَهُمْ مِّنْ خَاقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ »
وفوله سبحانه حكاية عنهم : « إِنَّمَا نَعْبُدُهُمْ لِيَقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى » وكانوا يقولون
في تليثتهم في الحج : ابيك لاشريك لك ، إلا شريكاً هو لك ، تملكه وما ملك .
ثم عللوا عدم دعوتهم لغيره بقولهم :

(لقد قمنا إذا شططا) أى إننا إذا دعونا غير الله لقد أبعدنا عن الحق ،
وتجاوزنا الصواب .

وفي هذا إيماء إلى أنهم دُعوا لعبادة الأصنام ولما على تركها .

ثم حكى سبحانه عن أهل الكهف مقالة بعضهم لبعض فقال :

(هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين) أى إن
قومنا هؤلاء وإن كانوا أكبر منا سنّا وأكثر تجربة قد أشركوا مع الله غيره ، فهلا
أتوا بحجة بينة على صدق ما يقولون ، كما أتينا على صدق ما ندعى بالأدلة الظاهرة ،
وإنهم لأظلم الظالمين فيما فعلوا وفيما افتروا ، ومن ثم قال :

(فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ؟) أى لا أظلم ممن افترى على الله الكذب
ونسب إليه الشريك ، تعالى عن ذلك علوا كبيرا .

(وإذا اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله فأووا إلى الكهف بنشر لكم ربكم من رحمته
ويهيئ لكم من أمركم مرفقا) أى وإذا فارقتموهم وخالفتموهم في عبادتهم غير الله ،
ففارقوهم بأبدانكم والجثثوا إلى الكهف ، وأخلصوا لله العبادة في مكان تتمكنون
منها بلا رقيب ولا حسيب ، وإنكم إن فعلتم ذلك فالله تعالى ييسط لكم الخير من
رحمته في الدارين ، ويسهل لكم من أمر الفرار بدينكم والتوجه إليه في عبادتكم ،
ما ترتفقون وتلتفعون به .

وقد قالوا ذلك ثقة بفضل الله تعالى ورجاء منه لتوكلهم عليه وكال إيمانهم ،
أخرج الطبراني وابن المنذر عن ابن عباس قال : ما بعث الله نبيا إلا وهو شاب ،

وقرأ : « قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ » « وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ »
« إِنَّهُمْ فَتِيَةٌ » .

ثم بين سبحانه حالهم بعد أن أووا إلى الكهف فقال :

(وترى الشمس إذا طلعت تزاور عن كنههم ذات اليمين ، وإذا غربت تقرضهم ذات الشمال وهم في فجوة منه) أى إنك أيها المخاطب لو رأيت الكهف لرأيت الشمس حين طلوعها تميل عنه جهة اليمين ، ورأيتها حين الغروب تتركهم وتعدل عنهم جهة الشمال ، والحال أنهم في وسطه ومتسعة ، فيصيبهم نسيم الهواء وبرده .

وخلاصة ذلك — إنهم طوال نهارهم لاتصيبهم الشمس في طلوعها ولا في غروبها إذ كان باب الكهف في مقابلة بنات نعش ، فهو إلى الجهة الشمالية ، والشمس لاتسامت ذلك أبدا ، لأنها لاتصل إلى أبعد من خط السرطان ، وكل بلاد بعده إلى جهة الشمال تكون الشمس من ورائها لا أمامها فيكون الظل مائلا جهة الشمال طول السنة ، كما يعلم ذلك من علم الفلك .

وإيضاح ذلك أنه لو كان باب الكهف في ناحية الشرق لما دخل إليه شيء منها حين الغروب ، ولو كان من ناحية الجنوب لما دخل منها شيء حين الطلوع ولا الغروب وما تزاور الفء لايمين ولا شمالا ، ولو كان جهة الغرب لما دخلته وقت الطلوع ، بل بعد الزوال ولا تزال فيه إلى الغروب .

مكان الكهف

والمفسرين في تعيين مكان الكهف أقوال : فقليل هو قريب من إلمياء (بيت المقدس) ببلاد الشام ، وقال ابن إسحاق : عند نينوى ببلاد الموصل ، وقيل ببلاد الروم ، ولم يقم إلى الآن الدليل على شيء من ذلك ، ولو كان لنا في معرفة ذلك فائدة دينية لأرشدنا الله إليه كما قال صلى الله عليه وسلم : « ما تركت شيئا يقر بكم إلى الجنة ويباعدكم عن النار إلا وقد أعلمتكم به » .

(ذلك من آيات الله) أى إن هدايتهم إلى التوحيد ومخالفتهم قومهم وآباءهم وعدم الاكتراث بهم وتبديسكم مع حداثتهم ، وإيواءهم إلى كهف تلك صفته بحيث تزاور الشمس عنهم طالعة ، وتقرضهم غاربية ، وإخبارك بقصصهم - كل ذلك من آيات الله الكثيرة فى الكون الدالة على كمال قدرته ، وعلى أن التوحيد هو الدين الحق ، وعلى أن الله يكرم أهله .

ثم بين أن هدايتهم إلى التوحيد كانت بعناية الله ولطفه فقال :
(من يهد الله فهو المهتد) أى من يوفقه الله للاهتداء بآياته وحججه إلى الحق كأصحاب الكهف ، فهو المهتدى الذى أصاب سبيل الحق ، وفأز بالخط الأوفر فى الدارين .

وفى هذا إيماء إلى أن أصحاب الكهف أصابوا الصواب ووقفوا لتحقيق ما أملوا من نشر الرحمة عليهم وتهئية المرفق .

(ومن يضل فلن تجد له وليا مرشدا) أى ومن يضلله الله أسوء استعداد له وصرف اختياره إلى غير سبل الهدى والرشاد ، فلن تجد له أبدا خليلا ولا حليفا يرشده لإصابة سبل الهداية ، ويخلصه من الضلال . لأن التوفيق والخلدان بيد الله يوفق من يشاء من عباده ، ويخذل من يشاء .

وفى هذا تسلية لرسوله وإرشاد له إلى أنه لا ينبغي له أن يحزن على إدار قومه عنه وتكذيبهم ياه ، فإن الله لو شاء لهداهم وآمنوا .

(وتحسبهم أيقاظا وهم رقود) أى ولو رأيتم لظنتمهم فى حال يقظة لانفتاح أعينهم وهم نيام كأنهم ينظرون إلى من أمامهم ، ولما للنوم من الحال الخاصة به التى يستينها الناظر بادية ذى بدء كاسترخاء المفاصل والأعضاء ولا سيما العينان والوجه .

(وتقلبهم ذات اليمين وذات الشمال) وتقلب هؤلاء الفتية فى رقبتهم مرة للجنب الأيمن ، ومرة للجنب الأيسر ، كى ينال روح النسيم جميع أبدانهم ، ولا يتأثر ما يلى الأرض منها بطول المسكث .

(وكلبهم باسط ذراعيه بالصيد) أى وكلبهم ملق يديه على الأرض مبسوطتين غير مقبوضتين بفناء الكهف كما روى عن ابن عباس ، وقيل المراد بالصيد الباب وأنشدوا :

بأرض فضاء لا يسدّ وصيدها علىّ ومعروفى بها غير منكر
(لو اطلمت عليهم لوليت منهم فرارا) أى لو شاهدتهم فى رقبتهم التى رقدوها فى الكهف ، لأدبرت عنهم هاربا فارا منهم .

(ولملمت منهم رعبا) أى ولملمت نفسك حين اطلاعك عليهم خوفا وفزعاً ، لأن الله قد ألبسهم هيبه ووقارا كى لا يصل إليهم واصل ، ولا تلمسهم يد لأمس حتى يبلغ الكتاب أجله ، وتوقظهم من رقدتهم قدرته وسلطانه فى الحين الذى أراد أن يجعلهم فيه عبرة لمن شاء من خلقه ، وآية لمن أراد الاحتجاج عليهم من عباده ، وليعلموا أن وعد الله حق ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها .

وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ ، قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ ؟
قُلُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ، قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ ، فَابْعَثُوا
أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا
فَأَيُّائِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَسَلِّطْ وَلَا يَشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا (١٩) إِنَّهُمْ إِنْ
يُظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مَبَاتِغِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا
(٢٠) وَكَذَلِكَ أَعَزَّنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ
فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُيُوتًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ
بِهِمْ ، قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا (٢١) سَيَقُولُونَ

ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ ، وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ ،
وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ، قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ
إِلَّا قَلِيلٌ ، فَلَا تُحَارِبْ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَنَفِتْ فِيهِمْ مِنْهُمْ .
أَحَدًا (٢٢) .

شرح المفردات

بعثناهم: أى أيقظناهم ، لبثتم: أى أقمتم ، والورق: الفضة مضروبة كانت أو غير مضروبة ، وأزكى: أجود وأطيب ، وليناطف: أى يتكلف اللطف فى المعاملة كى لا تقع خصومة تجر إلى معرفته ، ولا يشعروا: أى لا يفعلوا ما يؤدى إلى شعور أحد من أهل المدينة بكم ، إن يظهروا عليكم: أى إن يطلعوا عليكم ويعلموا بمكانكم ؛ وأصل العثور السقوط للوجه يقال عثر عثورا وعثرا: إذا سقط لوجهه ، ويقال فى المثل « من سلك الجدد أمن العثار »، ثم استعمل فى الاطلاع على أمر من غير طلب له ، والساعة: يوم القيامة حين يبعث الله الخلائق جميعا للحساب والجزاء ، والتنازع التخاصم ، والذين غلبوا على أمرهم هم رؤساء البلد ، لأنهم هم الذين لهم رأى فى مثل هذا ، والمسجد: معبد المؤمنين من تلك الأمة وكانوا نصارى على المشهور ، والرجم: القول بالظن ويقال لكل ما يخرص رجم فيه ومرجوم ومرجم كما قال :

وما الحرب إلا ما عنتم وذقتم وما هو عنها بالحديث المرجم .

والغيب: ما غاب عن الإنسان ؛ فالمراد أن يرمى الإنسان ما غاب عنه ولا يعرفه بالحقيقة ، كما يقال فلان يرمى بالكلام رميا : أى يتكلم من غير تدبر ، والمراد هنا القول بالظن والتخمين ، والمرء: الحاجة فيما فيه مرية وتردد ، والمرء الظاهر: مالا تعمق فيه بالأكاذيبهم فى تعيين العدد ، بل يقول هذا التعيين لادليل عليه ، فيجب عدم الجزم به ، ولا تستفت: أى لا تطلب الفتيا منهم .

الإيضاح

(وكذلك بعثناهم) أى كما أرقدنا هؤلاء الفتية فى الكهف وحفظنا أجسامهم من البلى على طول الزمان ، وثيابهم من العفن على مرّ الأيام بقدرتنا - بعثناهم من رقدتهم وأيقظناهم من نومهم ، لنعرّتهم عظيم سلطاننا ، وعجيب فعلنا فى خلقنا ، وليزدادوا بصيرة فى أمرهم الذى هم عليه من براءتهم من عبادة الآلهة ، وإخلاصهم للعبادة لله الواحد القهار ، إذا تبيينوا طول الزمان عليهم وهم ببيتهم حين رقدوا .
 (ليتساءلوا بينهم) فال قائل منهم كم لبثتم ؟ (أى ولتكون عاقبة أمرهم أن يسأل بعضهم بعضا ، فيقول قائل منهم لأصحابه كم لبثتم ؟ ذاك أنهم استنكروا من أنفسهم طول رقدتهم .

(قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) أى فاجابه الآخرون ، فقالوا لبثنا يوما أو بعض يوم ظنا منهم أن ذلك كذلك كان .

وإيضاح هذا أنهم لم يتحققوا مقدار لبثهم ، فهم لا يدرون مقدار ذلك اللبث .
 أيوم هو أو بعض يوم ، لأن لؤثة النوم وظواهره لم تذهب من بصرهم وبصيرتهم ، فلم ينظروا إلى الأمارات التى تدل على ذلك المقدار الذى يظن أنه قد كان .
 وأكثر المفسرين على أن دخولهم فى الكهف كان فى أول النهار واستيقاظهم كان آخر النهار .

(قالوا ربكم أعلم بما لبثتم) أى وقال آخرون : ربكم أعلم بما لبثتم أى أنهم لا تعلمون مدة لبثكم ، بل الله هو الذى يعلمها ، وهذا من الأدب البارع فى الرد على الأولين بأحسن أسلوب وأجمل تعبير .

وحين علموا أن الأمر ملتبس عليهم عدلوا إلى الأهم فى أمرهم وهو احتياجهم إلى الطعام والشراب فقالوا :

(فابعثوا أحدكم بورقكم هذه إلى المدينة) أى فابعثوا بدرهمكم هذه إلى المدينة وهى طرسوس كما جزم بذلك فخر الدين الرازى .

وفي قولهم (هذه) إشارة إلى أن القائل كان قد أحضرها ليناولها بعض أصحابه ،
وإلى أن التأهب لأسباب المعاش بحمل الدراهم ونحوها لمن خرج من منزله ، لا ينافي
التوكل على الله كما جاء في الحديث « اعقلها وتوكل » .
(فليُنظر أيها أركى طعاماً فليأتكم برزق منه) أى فليُصر أى الأطعمة أجود
والأذ فليأتكم بمقدار منه .

(وليتأنف ولا يشعروا بكم أحداً) أى وليتفرق في دخول المدينة وفي شرائه
وفي إيايه منها ، ولا يخبرن بمكانكم أحداً من أهلها .
ثم ذكروا تعليل الأمر والنهي السالفين بقولهم :

(إنهم إن يظهروا عليكم يرجوكم أو يعيدوكم في ملتهم) أى إن الكفار إذا
علموا بمكانكم ولم تفعلوا ما يريدون منكم ، بل ثبتتم على إيمانكم ، إما أن يقتلوك رمياً
بالحجارة ، وكان ذلك هو المتبع في الأزمنة الغابرة فيمن يعلن خلاف ما عليه الجماهير
في الأمور الدينية والسياسية التي لها شأن في الدولة ، وإما أن يعيدوكم إلى ملة
آبائكم التي هم مستمسكون بها .

(ولن تغلجوا إذاً أبداً) أى وإن دخلتم في ملتهم ولو بالأكراه والقسر لن
تغزوا بخير لا في دنياكم ولا في آخرتكم ، إذ ربما استدرجكم الشيطان إلى أن
تستحسنوا ما استعنتقونه من ذلك الدين الجديد ، وتستمرؤوه فتستمرؤوا عليه ، فيكون
قد كتب عليكم الشقاء عند ربكم ، وانخذلان الذي لا خذلان بعده .

(وكذلك أعثرنا عليهم ليعلموا أن وعد الله حق وأن الساعة لا ريب فيها)
أى وكما بعثناهم بعد طول رقبتهم كهيتهم حين رقدوا ، ليتساءلوا بينهم فيزدادوا
بصيرة بعظيم سلطانه تعالى ، ومعرفة حسن دفاع الله عن أوليائه - أعثرنا عليهم
الفريق الآخر الذين كانوا في شك من قدرة الله على إحياء الموتى ، وفي مرية من
إنشاء أجسام خلقه كهيتهم يوم قبضهم بعد البلى ، ليعلموا أن وعد الله حق ،
ويوقنوا أن الساعة آتية لا ريب فيها ، إذ لا حجة لمن أنكرها إلا الاستبعاد ،

ولكن وقوع ذلك الأمر العظيم وعاءهم به مما يخفف من غلوائهم ، ويكبح جماح إنكارهم ويردهم إلى رشدهم .

ذاك أن حال هؤلاء الفتية في تلك الحقبة الطويلة ، وقد حبست عن التصرف نفوسهم ، وعطنت مشاعرهم وحواسهم ، وحفظت من التحلل والتفتت أبدانهم ، وبقيت على ما كانت عليه من الطراوة والشباب ، ثم رجعت بعدئذ تلك المشاعر والحواس إلى حالها ، وأطلقت النفوس من عقلاها ، وأرسلت إلى تدبير أبدانها ، فرأت الأمور كما كانت ، والأعوان هم الأعوان ، ولم تنكر شيئا عهدته في مدينتها ، ولم تتذكر حبسها المدى الطويل عن التصرف في شؤونها - وحال الذين يقومون من قبورهم بعد ما تعطلت مشاعرهم وحبست نفوسهم - من وادٍ واحد في الغرابة ، ولا ينكر ذلك إلا جاهل أو معاند ، ووقوع الأول يزيل الارتباب في إمكان وقوع الثاني ، ولا يبقى بعد ذلك شك في أن وعد الله حق ، وأن الله سيبعث من في القبور ، فيرد عليهم أرواحهم ، ويجازيهم جزاء وفاء على حسب أعمالهم إن خيرا نخير ، وإن شرا فشر ، وهو الحكم العدل اللطيف الخبير .

(إذ يتنازعون بينهم أمرهم) أى وكذلك أطلعنا عليهم بيدروس وقومه حين يتنازع بعضهم بعضا في أمر البعث ، فمن مقرّ به ، وجاحد له ، وقائل تبعث الأرواح دون الأجساد - ففرح الملك وفرحوا بآية الله على البعث ، وزال ما بينهم من الخلاف في أمر القيامة ، وحمدوا الله إذ رأوا ما رأوا مما يثبتها ، ويزيل كل ريب فيها . (فقالوا ابنوا عليهم بنيانا أعلم بهم قال الذين غلبوا على أمرهم لننتخذن عليهم مسجدا) أى إنهم انقسموا في شأنهم فريقين ، فريق يقول : نسد عليهم باب الكهف ونذرهم حيث هم ، وفريق يقول : نبني عليهم مسجدا يصلّي فيه الناس . وقد غلب هذا الفريق الفريق الأول في الرأي .

وقوله (ربهم أعلم بهم) جملة معترضة من كلامه تعالى ردا للخائضين في أمرهم

إما من أعثروا عليهم ، أو ممن كان في عهده صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب في بيان أنسابهم وأسمائهم وأحوالهم ومدة لبثهم .

وقد ذكر العلماء أن اتخاذ القبور مساجد منهي عنه أشد النهي حتى ذكر ابن حجر في كتابه الزواج أنه من الكبائر ، لما روى في صحيح الأخبار من النهي عن ذلك ، روى أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لعن الله تعالى زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج » وزاد مسلم « ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد ، فإني أنهاكم عن ذلك » .

وروى الشيخان والنسائي عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لعن الله تعالى اليهود والنصارى ، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » .

وروى أحمد والشيخان والنسائي قوله صلى الله عليه وسلم : « إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور ، أولئك شرار الخلق يوم القيامة » .

وروى أحمد والطبراني : « إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء ، ومن يتخذ القبور مساجد » .

إلى نحو ذلك من الآثار الصحيحة ، فليعتبر المسلمون اليوم بهذه الأخبار التي لا مزية في سحتها ، وليقلعوا عما هم عليه من اتخاذ المساجد في أضرحة الأولياء والصالحين والتبرك بها ، والتمسح بأعتابها ، وليعلموا أن هذه وثنية مقنعة ، وعود إلى عبادة الأوثان والأصنام على صور مختلفة ، والعبرة بالجواهر واللبن ، لا بالعرض الظاهر ، فذلك إشراك بالله في ربوبيته وعبادته ، وقد حارب به الدين أشد الحاربة ، ونهى على المشركين ما كانوا يفعلون .

اللهم ألهم المسلمين رشدهم ، وثبتهم في أمر دينهم ، ولا تجعلهم يحذون حذو من قبلهم حذو القذة بالقذة ، وأرجعهم إلى مثل ما كان يفعله المسلمون في الصدر الأول

وما بعده ، فرجاله هم الأسوة ، وقد صح أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما وجد قبر دانيال في عهده بالعراق أمر أن يسوى بالأرض ، وأن تدفن تلك الرقعة التي وجدوها عنده وفيها شيء من الملاحم وغيرها من الأخبار .

ولما ذكر سبحانه القصة ونزاع المتخاصمين فيما بينهم - شرع يقص علينا ما دار في عهد النبي صلى الله عليه وسلم من الخلاف في عدد أصحاب الكهف فقال :

(سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ، ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجما بالغيب ، ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم) أى سيقول بعض الخائضين من أهل الكتاب ذلك ، فقد روى أن نصارى نجران تناظروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عدد أهل الكهف ، فقالت الملكانية (أصحاب الملك) : هم ثلاثة رابعهم كلبهم ، وقالت اليعقوبية : هم خمسة سادسهم كلبهم ، وقالت النسطورية : هم سبعة وثامنهم كلبهم ، وروى هذا عن ابن عباس ، وهو الحق بدليل أنه تعالى حكم على القوانين السابقين بأنهما رجم بالغيب ، فأرشد ذلك إلى أن الحال في الأخير بخلافه ، وأنهم إنما قالوه عن ثبات علم وطمأنينة نفس .

(قل ربى أعلم بعدتهم) في هذا إرشاد لنا إلى أن الأحسن في مثل هذا المقام رد العلم إلى الله تعالى ، إذ لا احتياج إلى الخوض في مثل ذلك بلا علم ، فإن أطلعنا على أمر قلنا به ، وإلا توقفنا ولم نجزم بشيء .

(ما يعلمهم إلا قليل) أى ما يعلم عددهم إلا قليل من الناس ، روى قتادة عن ابن عباس أنه قال : أنا من القليل الذى استثنى الله عز وجل ، كانوا سبعة سوى الكلب ، ولم يرد في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء في ذلك .

وفي هذا دلالة على أن المهم ليس هو معرفة العدد ، بل المهم الاعتبار بذلك القصص ، وبما يكون نافعا لعقولنا وتطهير أخلاقنا ورقينا في حياتنا الدنيوية والأخروية .

و بعد أن ذكر سبحانه هذا القصص ، نهى رسوله صلى الله عليه وسلم عن شيئين : المرء في أمرهم ، والاستفتاء في شأنهم فقال :

(فلا تمار فيهم إلا مرأ ظاهراً) أى فلا تجادل في شأن الفتية ، إلا جدلاً سهلاً ، وقص عليهم ما جاء في الكتاب الكريم دون تكذيب لهم في تعيين العدد ، ولا تجهيل لهم في الحديث ، إذ لا يترتب على ذلك كبير فائدة ، لأن المقصد من القصة هو العظة والاعتبار ، ومعرفة أن البعث حاصل لا محالة وهذا لا يتوقف على عدد معين إلى أن ذلك مما يخل بمكارم الأخلاق التي بعث لإتمامها .

ونحو الآية قوله : « وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » .

(ولا تستفت فيهم منهم أحدا) أى ولا تستفت النصارى في شأنهم فإنهم لا علم لهم بذلك إلا ما يقولونه من تلقاء أنفسهم رجاء بالغيب من غير استناد إلى دليل قاطع ولا نص صريح ، وقد جاءك ربك بالحق الذى لا مرية فيه ، فهو الحاكم المقدم على كل ما تقدمه من الكتب والأقوال السالفة .

وفى الآية دليل على منع المسامين من مراجعة أهل الكتاب فى شيء من العلم .

وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا (٢٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا (٢٤) .

المعنى الجملى

جاءت هاتان الآيتان إرشادا وتأديبا من الله لرسوله صلى الله عليه وسلم ، يعلمه بأنه إذا أراد أن يخبر عن شيء سيفعله فى مستأنف الأيام ، أن يقرن قوله بمشيئة علام الغيوب الذى يعلم ما كان وما سيكون .

وجاءت معترضة أثناء القصة لما تضمنته من تعليم عباده تفويض الأمور كلها إليه ، و بيان أنه لا يحدث فى ملكه إلا ما يشاء .

روى أنهما نزلتا حين سألت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح وعن أصحاب الكهف وعن ذى القرنين ، فقال عليه الصلاة والسلام غدا أخبركم ، ولم يستثن (لم يقل إن شاء الله) فأبطأ عليه الوحي خمسة عشر يوماً ، فشق ذلك عليه وكذبه قريش .

الإيضاح

(ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله) أى ولا تقولن أيها الرسول لشيء إني سأفعل ذلك غدا إلا أن تقول : إن شاء الله ، ذاك أنه ربما مات المرء قبل مجيء الغد ، أو ربما عاقه عائق عن فعله ، فإذا لم يقل إن شاء الله صار كاذباً فى ذلك الوعد ونفر الناس منه .

(واذا كررك إذا نسيت) أى واذا كررت مشيئة ربك إذا فرط منك نسيان ثم تذكرت ذلك . وهذا أمر بالتذكرك حين التذكر ، سواء أطل الفصل أم قصر .

(وقل عسى أن يهدين ربى لأقرب من هذا رشداً) أى وقل عسى أن يوفقنى ربى لشيء أقرب إرشاداً للناس ، وأظهر حجة من نبأ أهل الكهف . وقد حقق الله له ذلك ، فآتاه من الآيات ما هو أعظم من ذلك ، كقصص الأنبياء مع أممهم على توالى العصور ومر الأيام .

وخلاصة ذلك - اطمع من ربك أن يهديك لأقرب مما أُرشدك إليه خيراً ومنفعة فى ضمن ما ألقى إليك من الأوامر والنواهي ، وقد استجاب الله دعاءه ، فهداه فيما أنزل عليه إلى ما هو خير منفعة ، وأجدى فائدة للمسلمين فى دنياهم وآخرتهم ، وآتاهم من الخير العميم ما جعلهم به خير أمة أخرجت للناس .

ثم بين سبحانه ما أجمل فى قوله : فضر بنا على آذانهم فى الكهف سنين عدداً ، وأكده بالآية بعدها فقال :

وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا (٢٥) قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ
بِمَا لَبِثُوا ، لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ ، مَا لَهُمْ
مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا (٢٦)

الإيضاح

(ولَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا) أى ولَبِثُوا فِي الْكَهْفِ حِينَ
ضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سَنَةٍ عَلَى حَسَابِ أَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِينَ عَلِمُوا قَوْمَكَ السَّوَالِ
عَنْ شَأْنِهِمْ ، وَتِسْعًا زَائِدَةً عَلَى حَسَابِ قَوْمِكَ الَّذِينَ سَأَلُوكَ عَنْ ذَلِكَ .

وَلَا شَكَّ أَنَّ فِي هَذَا الْبَيَانِ مَعْجَزَةً لِرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي لَمْ يَقْرَأْ وَلَمْ يَكْتُبْ ،
وَلَمْ يَدْرُسِ الْحِسَابَ وَلَا الْهَنْدَسَةَ وَلَا الْفَلَكَ ، فَكَيْفَ أَيْنَ لَهُ أَنَّ كُلَّ مِائَةٍ سَنَةٍ شَمْسِيَّةٍ
تَزِيدُ ثَلَاثَ سِنِينَ قَمَرِيَّةٍ ، وَكُلُّ ثَلَاثِ وَثَلَاثِينَ سَنَةٍ شَمْسِيَّةٍ تَزِيدُ سَنَةً قَمَرِيَّةً ، وَكُلُّ
سَنَةٍ شَمْسِيَّةٍ تَزِيدُ نَحْوَ أَحَدٍ عَشَرَ يَوْمًا عَلَى السَّنَةِ الْقَمَرِيَّةِ .

لَا شَكَّ أَنَّهُ قَدْ أَعْلَمَهُ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ بِمَا أَوْحَاهُ إِلَيْهِ ، وَهَذَا لِأَقْرَبِ مِنْ هَذَا
رَشْدًا ، وَهُوَ الَّذِي جَعَلَهُ يَلْفِتُ الْأَنْظَارَ إِلَى عِلْمِ مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا كَضَوْءِ
الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ عَلَى وَجْهَيْهَا ، وَمَا تَنَجَّجُ عَنْ ذَلِكَ الضَّوْءِ مِنْ بَهْجَةِ الْأَرْضِ وَزِينَتِهَا ؛
فَلَوْلَا اخْتِلَافُ الْفُصُولِ لَمْ يَكُنْ لِلْأَرْضِ زِينَةٌ ، وَلَا اخْتِلَافُ الْفُصُولِ إِلَّا بِتَقَلُّبِ
أَحْوَالِ الشَّمْسِ وَطُلُوعِهَا مِنْ حَيْثُ لَا تَمْسِي ، فَمَا مِنْ حَيَوَانَ وَلَا نَبَاتٍ إِلَّا أَسَّ
حَيَاتِهِ ضَوْءُ الشَّمْسِ الَّذِي أَرْسَلَهُ اللَّهُ إِلَى الْأَرْضِ ، كَمَا أَرْسَلَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِيَهْدِيَنَا إِلَى نُورِ الْعِلْمِ وَيَقُولَ لَنَا : إِنْ النَّظَرَ فِيمَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ زِينَةٍ أَقْرَبَ رَشْدًا
مِنْ قِصَصِ الْأَوَّلِينَ ، وَحِكَايَاتِ الْغَابِرِينَ .

فَكَمْ فِي الْعَوَالِمِ الْحَيِطَّةِ بِكُمْ مِنْ خَوَارِقَ ، فَكَيْفَ كَمْ أَنَّ تَذَرُّوْهَا ابْتِغَاءَ مَا يَقَعُ عَلَى
أَيْدِي أَنْبِيَائِكُمْ وَأَوْلِيَائِكُمْ . فَإِنِّي قَدْ أَرْسَلْتُ الْأَنْبِيََاءَ لِيُرْشِدُوْكُمْ إِلَى مَلِكِي وَمَا فِي خَلْقِي

من عجائب ، وما الأنبياء والأولياء إلا بعض خلق « تَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ » .

ثم أكد أن المدة المضروبة على آذانهم هى هذه المدة فقال :
(قل الله أعلم بما لبثوا) أى قل الله أعلم منكم بهم وقد أخبر بمدة لبثهم فهو الحق الذى لا يحوم حوله شك .

وفائدة تأخير بيانها الدلالة على أنهم تنازعوا فيها أيضا كما تنازعوا فى العدد ، وعلى أن هذا البيان من الغيب الذى أخبر الله به نبيه ليكون معجزة له ، وجاء قوله « قل الله أعلم بما لبثوا » تذييلا لسابقه ليكون محاكيا لقوله فى حكاية عددهم « قل ربى أعلم بعدتهم » .

ثم أشار إلى اختصاصه بعلم ما لبثوا مبينا علمه فقال :
(له غيب السموات والأرض) أى والله علم ما غاب فيهما ، وخفى من أحوال أهلها ، لا يعزب عنه علم شىء منه ، فساموا له علم ما لبثت الفتية فى الكهف ، وإذا علم الخفى فيهما فهو بعلم غيره أدرى .

ومن ذلك العلم الغائب على كثير من العقول حساب السنة الشمسية والقمرية ، فقد غيبه الله عن بعض الناس ، ولم يطلع عليه إلا العارفين بحساب الأفلak ، ومن ثم يعجبون من أمر نبيهم ويعلمون أن هذا مبدأ زينة الأرض وزخرفها .
(أبصر به وأسمع) هذا أسلوب فى اللغة يدل على التعجب والمبالغة فى الأمر الذى تتحدث بشأنه ، أى ما أبصر الله تعالى بكل موجود ، وأسمعه بكل مسموع ، فهو لا يخفى عليه شىء من ذلك ، وهذا أمر عظيم من شأنه أن يتعجب منه .
وقد ورد مثل هذا فى الحديث : « ما أحلمك عن عصاك ، وأقربك ممن دعاك ، وأعطتك على من سألك » .

(ما لهم من دونه من ولى) أى ما خلّقه دون ربهم الذى خلقهم - ولى تدبير أمورهم وتصرفهم إلى ما هم فيه مصرفون .

(ولا يشرك في حكمه أحدا) أى إنه تعالى هو الذى له الخلق والأمر لا معقب لحكمه ، وليس له وزير ولا نصير ولا شريك ، تعالى الله وتقدس أسماؤه .

وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا (٢٧) وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ، وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا (٢٨) وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ، فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ ، وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ ، إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ، وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ ، بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا (٢٩) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا (٣٠) أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَكَبِرِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا (٣١) .

شرح المفردات

لا مبدل : أى لا مغير ، لكلماته أى لأحكامها فلا يستطيع أحد نسخ أحكام ما جاء في كتابه ، ملتحدا : أى ملجأ تعدل إليه إذا ألت بك مائة ، واصبر نفسك : أى احبسها وثبتها ، بالغداة والعشي : أى في طرفي النهار ، وخصهما بالذكر لأنهما محل الغفلة وفيهما يشتغل الناس بأمور دنياهم ، وجهه : أى رضاه وطاقته ، لأن من رضى

عن شخص يقبل عليه ، ومن غضب عليه يعرض عنه ، ولا تعد عينك عنهم : أى لا تصرف عينك النظر عنهم إلى أبناء الدنيا ؛ والمراد لا تحتقرهم وتصرف النظر عنهم لثلاثة منظرهم إلى غيرهم ، تريد زينة الحياة الدنيا: أى تطالب محالسة من لم يكن مثلهم من الأغنياء وأصحاب الثراء ، أغفلنا قلبه : أى جعلناه غافلا ، فرطاً: أى تفریطاً وتضييعاً لما يجب عليه أن يتبعه من أمر الدين ، وأعتدنا : أى أعددنا وهياتنا ، والسراشق : لفظ فارسى معرب يراد به القسطاط (الخيمة) شبه به ما يحيط بهم من لهب النار المنتشر منها فى سائر الجهات ، المهل : درى الزيت أو ما أذيب من المعادن كالرصاص والنحاس ، يشوى الوجوه : أى ينضجها إذا قدم ليشرب لشدة حره ، ومرتقا : أى متكتاً ؛ يقال بات فلان مرتقاً أى متكتاً على مرفق يده ، وجنت عدن : أى جنت إقامة واستقرار ؛ يقال عدن بالمكان إذا أقام فيه واستقر ومنه المعدن لاستقرار الجواهر فيه ، والأساور : واحدها سوار ، والسندس : رقيق الديباج واحده سندسة وهو فارسى معرب ، والاستبرق : ما غلظ منه وهو رومى معرب ، والأرائك واحدها أريكة - سرير عليه حجلة (أو ناموسية) .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه قصص أهل الكهف ودل اشتغال القرآن عليه على أنه وحى من علام الغيوب - أمره جل شأنه بالمواظبة على درسه وتلاوته ، وألا يكثر بقول القائلين له انت بقرآن غير هذا أو بدله .

الإيضاح

(وائل ما أوحى إليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحداً) أى وائل الكتاب الذى أوحى إليك ، والزم العمل به ، واتبع ما فيه من أمر ونهى ، وإن أحدا لا يستطيع أن يغير ما فيه من وعيد لأهل معاصيه ، ومن

وعد لأهل طاعته ، فإن أنت لم تتبعه ولم تأتم به ، فذلك وعيد الله الذى أوعده المخالفين حدوده - فلن تجد موثلاً من دونه ، ولا ملجأً تلجأ إليه ، إذ قدرة الله محيطه بك وبجميع خلقه ، لا يقدر أحد على الهرب من أمر أراد به .

(واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) أى احبس نفسك وثبتها مع فقراء الصحابة كعمار بن ياسر وصهيب و بلال وابن مسعود وأضرابهم ممن يدعون ربهم بالغداة والعشي بالتسبيح وصالح الأعمال ابتغاء مرضاة الله ، لا يريدون عرضاً من أعراض الدنيا ولا شيئاً من لذاتها ونعيمها .

روى « أن عيينة بن حصن الفزارى أتى النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يسلم وعنده جماعة من فقراء أصحابه ، فيهم سلمان الفارسي وعليه كتملة قد عرق فيها ، ويده خوص يشقه ثم ينسجه ، فقال له : أما يؤذيك ريح هؤلاء ونحن سادات مضر وأشرافها ، فإن أسلمنا أسلم الناس ، وما يمنعنا من اتباعك إلا هؤلاء ، فنحنهم حتى تتبعك ، أو اجعل لهم مجلساً ولنا مجلساً ، فزلت الآية » .

وعن أبى سعيد وأبى هريرة قالا : « جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجل يقرأ سورة الحجر أو سورة الكهف فسكت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا المجلس الذى أمرت أن أصبر نفسى معهم » .

ونحو الآية قوله : « وَلَا تَنْظُرُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ » .

ومقال هؤلاء شبيه بمقالة قوم نوح : « أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ » .

ثم أمره سبحانه بمراقبة أحوالهم فقال :

(ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا) أى لا تصرف بصرك ونفسك

عنهم رغبة في مجالسة الأغنياء لعالمهم يؤمنون .

وخلاصة ذلك - النهى عن احتقارهم وصرف النظر عنهم إلى غيرهم لسوء

حالمهم وقبح بزتهم ، روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت الآية : الحمد لله الذى جعل فى أمتى من أمرت أن أصبر نفسى معه .

ثم أكد هذا النهى بقوله :

(ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً) أى ولا تطع فى تنحية الفقراء عن مجلسك من جعلنا قلبه غافلاً عن ذكر الله ، لسوء استعداده ، واتباع شهواته وإسرافه فى ذلك غاية الإسراف ، وتدسيته نفسه ، حتى ران الكفر والفسوق والعصيان على قلبه ، وتمادى فى اجتراح الآثام والأوزار .

وفى ذلك تنبيه إلى أن الباعث لهم على استدعاء الطرد غفلة قلوبهم عن جناب الله والعمل على ما يقرب منه ، وشغلهم بالأمور الحسية حتى خفى عليهم أن الشرف بحلية النفس لا بزينة الجسد وزخرف الحياة من اللباس والطعام والشرف .

و بعد أن نهى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يلتفت إلى قول أولئك الأغنياء الذين قالوا إن طردت أولئك الفقراء آمنا بك - أمره أن يقول لهم وغيرهم على طريق التهديد والوعيد : هذا هو الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر ، وقد أشار إلى ذلك بقوله :

(وقل الحق من ربكم ، فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) أى قل أيها الرسول لأولئك الذين أغفلنا قلوبهم عن الذكر ، واتبعوا أهواءهم : هذا الذى أوحى إلى هو الحق من عند ربكم ، وهو الذى يجب عليكم اتباعه والعمل به ، فمن شاء أن يؤمن به ويدخل فى غمار المؤمنين ، ولا يتعلل بما لا يصلح أن يكون معذرة له فليفعل ، ومن شاء أن يكفر به وينبذه وراء ظهره فأمره إلى الله ، ولست بطارد لأجل أهوائكم من كان للحق متبعا ، وبالله وبما أنزل على مؤمنا .

وخلاصة ذلك - إننى فى غنى عن متابعتكم وإننى لا أبالى بكم ولا بإيمانكم ، وأمر ذلك إليكم ، ويبد الله التوفيق والخذلان والهوى والضلال ، وهو لا ينتفع بإيمان.

المؤمنين ، ولا يضره كفر الكافرين كما قال : « إِنِ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا » .

ولما هدد السامعين بأن يختاروا لأنفسهم ما يجدونه غدا عند الله - أتبعه بذكر الوعيد على الكفر والمعاصي ، والوعد على الأعمال الصالحة ، فبدأ :

(إنا أعددنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها) أى إنا قد أعددنا لمن ظلم نفسه وأنف من قبول الحق ، ولم يؤمن بما جاء به الرسول - نارا يحيط بهم لهيها المستعر من كل جانب كما يحيط السرادق بمن حل فيه ، فلا تخلص منه ولا ملجأ إلى غيره . (وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه) أى وإن يستغث هؤلاء الظالمون يوم القيامة وهم فى النار ، فيطلبوا الماء لشدة ما هم فيه من العطش لحر جهنم كما قال فى سورة الأعراف حكاية عنهم : « أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ » يؤت لهم بماء غليظ كدردي الزيت ، وإذا قرب إليهم للشرب سقطت جلود وجوههم ونضجت من شدة حره .

روى أحمد والترمذى والبيهقى والحاكم عن أبى سعيد الخدرى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال « المهل : كعكر الزيت ، فإذا قرب إليه سقطت فروة وجهه » ، وعن ابن عباس قال أسود كعكر الزيت .

(بأس الشراب وساءت مرتفقا) أى ما أقبح هذا الشراب الذى هو كالمهل ، فهو لا يطفى غلة ، ولا يسكن حرارة الفؤاد ، بل يزيد فيها إلى أقصى غاية ، وما أسوأ هذه النار منزلا ومقيلا وموضعا للارتفاق كما قال فى الآية الأخرى : « إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا » .

ثم تبنى بذكر السعداء فقال :

(إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لانضيع أجر من أحسن عملا) أى إن الذين آمنوا بالحق الذى يوحى إليك ، وعملوا ما أمرهم به ربهم ، فالله لا يضيع أجرهم على ما أحسنوا من الأعمال ، ولا يظلمهم على ذلك نفيرا ولا قطميرا .

ثم بين ما أعد لهم من النعيم بقوله:

(١) (أولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الأنهار) أى إنه لهم جنات يقيمون فيها تجري من تحت غرفها الأنهار .

(٢) (يحلون فيها من أساور من ذهب) أى يلبسون فيها أساور من ذهب تكون حلية لهم ، وعن أبى هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء » . أخرجه البخارى ومسلم وغيرهما ، وظاهر الآية أنها جميعها من ذهب ، وجاء فى آية أخرى من فضة وفى أخرى من ذهب ولؤلؤ فيعلم من هذا أنهم يحلون بالأساور الثلاثة ، فيكون فى يد الواحد منهم سوار من ذهب وآخر من فضة وآخر من لؤلؤ .

(٣) (ويلبسون ثيابا خضرا من سندس وإستبرق) أى ويلبسون رقيق الحرير وغليظه مما نسج من سلوك الذهب ، وهذا لباس المترفين فى الدنيا ، ومنتهى ما يكون لأهل النعيم .

واختير اللون الأخضر ، لأنه أرفق بالأبصار ، ومن ثم جعله الله لون النبات والأشجار ، وجعل لون السماء الزرقاء ، لأنه نافع لأبصار الحيوان أيضا ، وقالوا : ثلاثة مذهب للحنن : الماء والخضرة والوجه الحسن .

(٤) (متكئين فيها على الأرائك) أى يتكئون فيها على سرر مزدانة بالستور ، وهذا دليل على منتهى الراحة والنعيم كما يكون ذلك فى الدنيا .

(نعم الثواب وحسنت مرتقيا) أى نعمت الجنة لهم جزاء وفاقا على جميل أعمالهم وحسنت منزلا ومقبلا .

ونحو الآية قوله : « أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيَقُومُونَ فِيهَا بِحَبْنَةٍ وَسَلَامًا . خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا » .

واضرب لهم مثلا رجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَخَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا (٣٢) كَلِمَاتُ الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا

وَلَمْ تَظَلِّمْ مِنْهُ شَيْئًا ، وَفَجَّرْنَا خِلَالَ هُمَا نَهْرًا (٣٣) وَكَانَ لَهُ كَمَرٌ فَفَقَالَ
لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا (٣٤) وَدَخَلَ
جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا (٣٥) وَمَا أَظُنُّ
السَّاعَةَ قَائِمَةً ، وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا (٣٦)
قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ : أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ
مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا (٣٧) لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي
أَحَدًا (٣٨) وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ،
إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا (٣٩) فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ
جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَيُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا (٤٠)
أَوْ يُصْبِحَ مَاءً غَورًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا (٤١) وَأُحِيطَ بِشَمْرِهِ
فَأُصْبِحَ يَقْلَبُ كَفِّهِ عَلَى مَا أَتَفَقَّ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ،
وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا (٤٢) وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا (٤٣) هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ
تَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا (٤٤) .

شرح المفردات

الجنة : البستان ، سميت بذلك لاجتماع أرضها واستقرارها بظل الشجر ، وكل
مادة (ج ن ن) تفيد الخفاء والاستقرار كالجنيين والجن والمجنون لاستقرار عقله وجن
الليل : أى أظلم إلى نحو ذلك ، أعناب : أى كروم متنوعة ، وحففناها بنخل : أى
جعلنا النخل محيطًا بهما مطبقًا بحفافيهما : أى جانبيهما ، يقال حفه القوم : أى

طافوا به ، ومنه قوله : « حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ » وحففته بهم إذا جعلتهم حافين حوله ، أكلها : أى ثمرها ، ولم تنظم : أى لم تنقص ، والنهر لغة فى النهر : وهو مجرى الماء العذب ، ثمر : أى أنواع من المال يقال ثمر فلان ماله وأثمره : إذا نماه قال الحرث ابن كلفة :

ولقد رأيت معاشرًا قد أثمروا مالا وولدا

والصاحب : المصاحب لك ، يحاوره : أى يجادله ويراجعه الكلام بالوعظ والدعاء إلى الإيمان بالله والبعث ، والمراد من النهر الخدم والحشم والأعوان ، أن تبذل أى تنفى وتهلك ، قائمة : أى كائنة متحققة ، ومنقلباً : أى مرجعاً وعاقبة ، سؤاك : أى عدلك وكذلك إنساناً ، أكلنا هو الله ، أصل التركيب لكن أنا هو الله ربى (دخله نقل وحذف) لولا : حرف يفيد الحث على الشيء والتوبيخ على تركه ، ماشاء الله : أى ماشاء الله كائن ، حسبنا من السماء : أى مطراً عظيماً يقلع زرعها وأشجارها والصعيد وجه الأرض ، وزلقا : أى تصير بحيث تزلق عليها الرجل : والمراد أنها تصير تراباً أملس لا تثبت فيه قدم ، والغور : الغائر فى الأرض الغائص فيها ، طلباً : أى عملاً وحركة لرده ، وأحيط بشمره : أى أهلكت أمواله ، يقال أحاط به العدو : إذا استولى عليه وغلبه ثم استعمل فى كل إهلاك ، ويقب كفيه ، هذا أسلوب فى اللغة يفيد الندامة والحسرة ، فإن من تعظم حسرته يصفق بإحدى يديه على الأخرى متأسفاً متلهفاً ، خاوية : أى ساقطة ، يقال خوت الدار : تهدمت وخوت وخويت خيلاً وخويئاً : خلت من أهلها ، والعروش : واحدها عرش وهى الأعمدة التى توضع عليها الكروم ، منتصرا : أى ممتنعاً بقوة عن انتقام الله ، عقباً : أى عاقبة .

المعنى الجملى

بعد أن أمر الله نبيه بصبر نفسه مع نقرء المؤمنين ، وعدم طاعة أولئك الأغنياء من المشركين الذين طلبوا منه صلى الله عليه وسلم طرد هؤلاء الصعاليك ، وأن

يعين لهم مجلسا وللسادة مجلسا آخر حتى لا يؤذوهم بمناظرهم البشعة ، وروائحهم المستفزة ، وحتى لا يقل إن السادة ومواليهم يجتمعون في صعيد واحد ، ويتحدثون وإياهم حديث الندّ للند ، وفي ذلك امتهان لكبريائهم وخفض من عزتهم - قفى على ذلك بمثل يستبين منه أن المال لا ينبغي أن يكون موضع فخار ، لأنه ظل زائل ، وأنه كثيرا ما يصير الفقير غنيا والغنى فقيرا ، وإنا الذى يجب أن يكون أساس التفاخر ، وعمدة التفاضل ، هو طاعة الله وعبادته ، والعمل على ما يرضيه فى دار الكرامة حيث لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم .

الإيضاح

(واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحففناهما بنخل وجعلنا بينهما زرا) أى واضرب أيها الرسول لهؤلاء المشركين بالله الذين سألوك أن تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي - مثلا هو مثل رجلين جعلنا لأحدهما بستانين من كروم العنب ، وأحطناهما بنخل ، وجعلنا وسط هذين البستانين زرا . وخلاصة ذلك - إن أرضه جمعت القوت والفواكه ، وهى متواصلة متشابكة ، فلها منظر ورواء حسن ووضع أنيق يخاب اللب بحمالة وبهجته إذا امتلأ منه البصر . روى أن أخوين من بنى إسرائيل ورثا من أبيهما ثمانية آلاف دينار فتشاطراها فاشتري الكافر بنصيبه ضياعا وعقارا ، وأنفق المؤمن ما ورثه فى وجوه الخير وطاعة الله ، وآل أمرهما إلى ما قصه الله علينا فى كتابه .

وسواء أصححت الرواية أم لم تصح ، فإن ضرب المثل لا يتوقف على صحتها . وقد ضرب الله المثل لبيين حال الفريقين المؤمنين والكافرين ، من قبل أن الكفار مع تقلبهم فى النعيم قد عصوا ربهم ، وأن المؤمنين مع مكابدتهم للشدائد والبأساء قد أطاعوه .

(كلنا الجنة آتت أكلها ولم تظلم منه شيئا) أى كلنا الجنة أخرجت ثمرها

ولم تنقص منه شيئا في سائر الأعوام على خلاف ما يعهد في الكروم والأشجار من أنها تكثر غلتها أعواما وتقل أعواما أخرى .

(ونجرتنا خلالهما نهرا) أى وشققنا وسط الجنة نهرين نهرين كبيرين تتفرع منه عدة جداول ، ليدوم سقيهما ، ويزيد بها وهما وتكثر غلتها .

(وكان له ثمر) أى وكان لصاحب الجنة أموال أخرى غيرها من ذهب وفضة ثمرها بما ادخره من غلات الجنة ومن تجارات أخرى .

وخلاصة ذلك — إنه سبحانه أنعم عليه بخيرات الدنيا صامتة وناطقة ، ثاغية وراغية ، وكان له مزارع يستخدم فيها أعوانه وخدمه ولا يستعصى عليه شيء من مسرات الدنيا ومباهجها ، ولذاتها ونعيمها .

وبعد أن تم له الأمر وقعد على سنام العز والكبرياء ، داخله الزهو والخيلاء .
(فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا) أى فقال لصاحبه المؤمن حين حاوره وراجع الحديث ، مذكرا له بالإيمان بالله والبعث والقيامة :
أنا أكثر منك مالا كما ترى من جناتي وزروعى المختلفة ، وأعز عشيرة ورهطا تقوم بالذبح عني ودفع خصومتي ، وتتفرغ معي عند الحاجة إلى ذلك .

ثم زاد فخرا على صاحبه المسسم وأراه عيانا ما يتمتع به من المناظر البهيجة في تلك الجنان التي لا تفتنى ، وذلك ما أخبر عنه سبحانه بقوله :

(ودخل جنته وهو ظالم لنفسه . فلما أظن أن تبديد هذه أبدا ، وما أظن الساعة قائمة) أى ودخل هذا الذي جمعنا له جنتين من أعناب وأشجار ونخيل ، ومعه صاحبه ، هانين الجنة وطاف به فيهما مفخرا وقال حين عاين ما فيهما من أشجار وثمار وزروع وأنهار مطردة : ما أظن أن تفتنى هذه الجنة أبدا ولا تخرب — كما قال وهو شاك في المعاد إلى الله والبعث والنشور : ما أظن أن يوم القيامة آت كما تقولون ، وقد كان في كل ذلك ظالما لنفسه ، إذ وضع الشيء في غير موضعه ،

فقد كان أليق به أن يكون شاكرا لتلك النعم ، متواضعا لربه ، لا أن يكون كافرا به ، منكرا لما جاء به النوحى وأقرته جميع الشرائع .

وخلاصة ذلك — إنه لحقه الخسار من وجهين .

(١) ظنه أن تلك الجنة لا تهلك ولا تبديد مدى الحياة .

(٢) ظنه أن يوم القيامة لن يكون .

ثم تمنى أمنية أخرى كان فى شك منها فقال :

(ولئن رددت إلى ربى لأجدنّ خيرا منها منقلبا) أى وثئن كان معاد ورجعة إلى الله ليكون لى هناك أحسن من هذا الحظ عند ربى ، والذي جراه على هذا الطمع وعلى تلك اليقين الفاجرة — اعتقاده أن الله إنما حباه بما حياه به فى الدنيا لما له من كرامة لديه ، ولما فيه من مزايا يستحق بها أن ينال ما نال .

ونحو الآية قوله تعالى حكاية عن الكافر « وَلَئِن رُّجِعْتُ إِلَى رَبِّى إِنَّ لى عِنْدَهُ لِلْأَحْسَنِ » .

وخلاصة ذلك — إنه لم يعطى الجنة فى الدنيا إلا ليعطينى فى الآخرة أفضل منها ، قال ذلك طمعا وتمنيا على الله وادعاء للكرامة عنده .

ثم ذكر سبحانه جواب المؤمن له فقال :

(قال له صاحبه وهو يحاوره : أ كفرت بالذى خلقتك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا ؟) أى قال له صاحبه المؤمن واعظا وزاجرا عما هو فيه من الكفر : أ كفرت بالذى خلقتك من التراب ؟ إذ غذاء والديك من النبات والحيوان ، وغذاء النبات من التراب والماء ، وغذاء الحيوان من النبات ، ثم يصير هذا الغذاء دما يتحول بعضه إلى نطفة يكون منها خلقتك بشرا سويا على أتم حال وأحكمه على حسب ما تقتضيه الحكمة — فهذا الذى خلقتك على هذه الحال قادر على أن يخلقتك مرة أخرى .

والخلاصة — كيف تبحدون ربكم ، ودلالة خلقكم على وجوده ظاهرة جليلة

يعلمها كل أحد من نفسه ، فما من أحد إلا يعلم أنه كان معدوما ثم وجد ، وليس وجوده من نفسه ولا مستندا إلى شيء من المخلوقات ، لأنها مثله ، وقد أشار إلى ذلك بقوله :

(لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي) أى لكن أنا لا أقول بمقاتلك ، بل أعترف بالوحدانية والربوبية وأقول هو الله ربى .

(ولا أشرك بربى أحدا) فهو المعبود وحده لا شريك له .

وفى هذا تعريض بأن صاحبه لما عجز الله عن البعث فقد جعله مساويا لخالقه فى هذا العجز ، وإذا أثبت المساواة فقد أثبت الشريك ثم زاد فى عظمة صاحبه فقال له :

(ولولا إذ دخلت جنتك قت : ما شاء الله لاقوة إلا بالله) أى هلا إذ أعجبتك جنتك حين دخلتها ونظرت إليها - حدث الله على ما أنعم به عليك وأعطاك من المال والولد ما لم يعط غيرك ، وقلت : الأمر ما شاء الله ، والكائن ما قدره الله ، ليكون ذلك منك اعترافا بالعجز ، وبأن كل خير بمشيئة الله وفضله ، وهلا قلت : لاقوة إلا بالله ، إقرارا بأن ما قويت به على عمارتها وتدبير أمرها فهو بمعونة الله وتأيدته . وبعد أن نصح الكافر بالإيمان وأبان له عظيم قدرة الله وكبير سلطانه - أجابه عن افتخاره بالمال والنفس ورد على قوله : أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا فقال :

(إن ترن أنا أقل منك مالا وولدا ، فعسى ربى أن يؤتين خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيدا زلقا . أو يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا) أى إن ترى أيها الرجل أفقر منك فإنى أرجو الله أن يقلب الآية ويجعل ما بى بك ويرزقنى الغنى ويرزقنى لإيمانى جنة خيرا من جنتك ، ويسلبك بكفرك نعمته ويخرب جنتك بأن يرسل عليها مطرا من السماء يقلع زروعها وأشجارها ، أو يجعل ماءها يغور فى الأرض ، فلن تطيق أن تدركه بعد غوره بطلبك إياه .

وخلاصة ذلك — إن المؤمن رجا هلاك جنة صاحبه الكافر إما بأفة سماوية أو بأفة أرضية وهي غور مائها ، وكلتاها تتلف الشجر والزرع والكرم .

ثم أخبر سبحانه بأنه قد حقق ما قدره هذا المؤمن فقال :

(وأحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها وهي خاوية على عروشها ويقول يا ليتني لم أشرك بربي أحدا) أى وأحاطت الجوائح به رجنته التى كان يقول فيها : ما أظن أن تبيد هذه أبدا . فأصبح يقلب كفيه ندما وأسفا على ضياع نفقته التى أنفقها فى عمارتها حين رآها ساقطة على عروشها ، ويتمنى أن لم يكن قد أشرك بربه أحدا .

والخلاصة — إنه لما أنفق عمره فى تحصيل الدنيا وأعرض عن الدين ، ثم ضاعت منه الدنيا حرم الدين والدنيا معا ، ومن ثم عظمت حسرته وقال : ليتنى لم أشرك بربي أحدا .

(ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا) أى ولم تكن له عشيرة ممن افتخر بهم واستعز ينصرونه ويقدرّون على دفع الجوائح عنه أو رد المهلك له ، من دون الله ، فإن الله هو الذى يقدر وحده على نصره ، وما كان منتصرا بقوته عن انتقام الله منه بإهلاك جنته .

وخلاصته — إنه لا يقدر على نصره إلا الله ولا ينصره غيره من عشيرة وولد وخدم وحشم وأعوان ، كما لا يقدر أن ينتصر لنفسه .

ثم أكد الجملة السالفة وقرر المراد منها بقوله :

(هنالك الولاية لله الحق) أى فى مثل هذه الشدائد والحن — النصر لله وحده لا يقدر عليها غيره .

(هو خير ثوابا وخير عقبا) أى هو خير جزاء وخير عاقبة لأوليائه ، فينتقم لهم منهم ، ويفوز أمرهم إليهم .

وبعد أن ضرب المثل لدنيا هؤلاء الكافرين التى أبطرتهم وكانت سبب

شقاؤهم وهم يظنون أنهم يحسنون صنعا - ضرب مثلا لدار الدنيا عامة في سرعة فناؤها وعدم دوام نعيمها فقال :

وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا (٤٥) الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا (٤٦) .

شرح المفردات

المثل الصفة ، وهشياً : أى يابساً متفتتاً ، تذروه ، أى تنثره وتفرقه ، ومقتدراً : أى كامل القدرة ، والباقيات الصالحات : هى الأعمال الصالحة كلها ، وثواباً : أى جزاء .

المعنى الجملى

أخرج سعيد بن منصور وأحمد وابن جرير وابن مردويه والحاكم وصححه عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « استكثروا من الباقيات الصالحات ، قيل وما هى يا رسول الله ؟ قال : التكبير والتهليل والتسبيح والتحميد ولا حول ولا قوة إلا بالله » .

وأخرج الطبرانى وابن مردويه عن أبى الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله هن الباقيات الصالحات ، وهن يحططن الخطايا كما تحط الشجرة ورقها ، وهن من كنوز الجنة » .

وأخرج النسائى والطبرانى والبيهقى عن أبى هريرة مرفوعاً « خذوا جنتكم ، قيل يا رسول الله من أى عدو قد حضر ، قال بل جنتكم من النار قول سبحان الله .

والحمد لله ، ولا إله إلا الله والله أكبر ، فإنهن يأتين يوم القيامة مقدمات معقبات ومجنيات ، وهن البقيات الصالحات .

الايضاح

(واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح) شبهت الدنيا في نضرتها ثم صيرورتها إلى الزوال بحال نبات اخضرّ والتف وأزهر ، ثم صار هشيما متفتتا تنثره الرياح ذات اليمين وذات الشمال ، ومن ثم لا يفتنّ أهلها بها ولا يفخرنّ ذو الأموال الكثيرة بأمواله ، ولا يستكبرنّ بها على غيره ، فإنما هي ظل زائل ، وفي الحديث : « الدنيا كسوق قام ثم انقض » .

(وكان الله على كل شيء مقتدرا) أى وكان الله ذو السكّال والجلال قادرا على كل شيء إنشاء وإفناء وإعادة ، فهو يوجد الأشياء ثم ينيها ثم يفيئها ، وما حال الدنيا إلا هذه الحال ، فهي تظهر أولا ناضرة زاهرة ثم تتزايد قليلا قليلا ، ثم تأخذ في الانحطاط إلى أن تصير إلى الهلاك والفناء ، فلا ينبغي للعاقل أن يتبجح بما يحوزه منها أو يفخر به أو يصعّر خده استكبارا .

ثم بين سبحانه ما كانوا يفتخرون به من محسنات الدنيا إثر بيان حالها بما مرّ من المثل فقال :

(المال والبنون زينة الحياة الدنيا) أى إن الأموال والبنين التي يفخر بها عينة والأقرب وأضرابهم هي من زينة هذه الحياة ، وليس من زاد الآخرة ، وقد علمت أن الدنيا سريرة الفناء ، فلا ينبغي التفاخر بها .

وقدم المال على البنين مع كونهم أعز منه لدى جميع الناس - من قبل أن الزينة به أتم ، ولأنه يمد الآباء والأبناء في كل حين ، ولأنه مناط بقاء النفس والأولاد وبذا يبقى النوع الإنساني ، ولأن الحاجة إليه أمس من الحاجة إليهم ، ولأنه زينة بدونهم ، دون العكس ، فإن من له بنون ولا مال له فهو في بؤس وشقاء .

روى عن على كرم الله وجهه : المال والبنون حرث الدنيا، والعمل الصالح حرث الآخرة ، وقد جمعهما الله لأنوام .

ثم بين ما ينبغي التفاخر به فقال .

(والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا) أى وأعمال الخير التي تبقى ثمرتها للانسان وهى أفعال الطاعات كالصلاة والصدقات والجهاد فى سبيل الله ومساعدة البائسين وذوى الحاجات - خير عند ربك من المال والبنين جزاء ، وخير أملا ، إذ ينال بها صاحبها فى الآخرة ما كان يؤمله فى الدنيا .

وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَا لَهُمْ فَلَمَّ نُفَادِرُ مِنْهُمْ أَحَدًا (٤٧) وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَنَّ لَنَا نَجْعَلْ لَكُمْ مَوْعِدًا (٤٨) وَوَضِعَ الْكِتَابِ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا (٤٩) .

شرح المفردات

بارزة: أى ظاهرة ، إذ لم يبق على وجهها شىء من العماثر ولا من الجبال والأشجار ، وحشرناهم : أى سقناهم إلى الموقف من كل أوب ، فلم تغادر : أى لم تترك يقال غادره وأغدره إذا تركه ، ومنه الغدر وهو ترك الوفاء ، وعرضوا: أى أحضروا لفصل القضاء ، صفا: أى مصطفين ، موعدا: أى وقتا نتجز فيه ما وعدنا من البعث وما يتبعه ، ووضع الكتاب : أى جعل كتاب كل عامل فى يد صاحبه حين الحساب ، مشفقين : أى خائفين ، والويل : الهلاك ، وياويلتنا : أى ياهلاك أقبيل فهذا أوانك ، أحصاها : أى

عَدَّهَا ، حاضرا ، أى مسطورا فى كتاب كل منهم ، ولا يظلم ربك : أى لا يتجاوز ما حده من الثواب والعقاب .

المعنى الجملى

بعد أن أبان سبحانه أن الدنيا ظل زائل ، وأنه لا ينبغي أن يغتر أحد بزخرفها ونعيمها ، بل يجب أن يكون موضع التفاخر العمل الصالح الذى فيه رضا الله وانتظار مشوبته فى جنات تجرى من تحتها الأنهار - أردف ذلك بذكر أحوال يوم القيامة وما يكون فيها من أخطار وأهوال ، وأنه لا ينبغي منها إلا اتباع ما أمر به الدين وترك ما نهى عنه مما جاء على لسان الأنبياء والمرسلين ، لا الأموال التى يفتخر بها المشركون على المؤمنين .

الإيضاح

ثم ذكر سبحانه من أحوال يوم القيامة أموراً :

(١) (ويوم نسير الجبال) أى واذا ذكر أيها الرسول يوم نقل الجبال من أماكنها ونسيرها فى الجو كالسحاب ونجعلها هباء منثورا كما قال : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا . لَا تَبْقَى فِيهَا غِوَجًا وَلَا أَمْتًا » أى تذهب الجبال وتساوى المهاد وتبقى الأرض سطحا مستويا لا عوج فيه ولا وادى ولا جبل ، وقال : « وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ كَمَرٍ مَّرَّةٍ السَّحَابِ » وقال : « وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا . فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا » .

(٢) (وترى الأرض بارزة) أى وترى أيها الرأى جميع جوانب الأرض بادية ظاهرة ، إذ لم يبق على وجهها شئ من العماثر ولا شئ من الجبال ولا شئ من الأشجار ، فليس عليها ما يسترها ، فيكون جميع الخلق ضاحين لربهم لا تخفى عليه خافية من أمرهم ، وهذا هو المراد من قوله : لا ترى فيها عوجا ولا أمتا .

(٣) (وحشرناهم فلم تغادر منهم أحدا) أى وجمعنا الأولين والآخرين للحساب بعد أن أقمناهم من قبورهم ، فلم نترك منهم أحدا لاصغيرا ولا كبيرا كما قال : « قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ » وقال : « ذَلِكَ يَوْمٌ تَجْمُوعُ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ » وعن عائشة رضى الله عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يحشر الناس حفاة عراة غرلا (الغرة القلفة) فقت الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم إلى بعض ؟ فقال الأمر أشد من أن يهههم ذلك » زاد النسائي فى رواية « لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه » .

ولما ذكر سبحانه حشر الخلق بين كيفية عرضهم على ربهم فقال :

(٤) (وعرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة) أى يعرض الخلق كلهم على الله صفا واحدا كما قال : « وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا » ويقال لهم على طريق التوبيخ والتقريع : لقد جئتمونا أيها الناس أحياء كهيتئتكم حين خلقناكم أول مرة فرادى حفاة عراة لاشئ معكم من المال والولد ، ونحو الآية قوله : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ » .

وفى هذا زجر لأولئك المشركين المنكرين للبعث الذين يفخرون فى الدنيا على الفقراء من المؤمنين بالأموال والأنصار .

أخرج ابن المنذر عن معاذ بن جبل أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله تعالى ينادى يوم القيامة : يا عبادى أنا الله لا إله إلا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وأسرع الحاسبين ، أحضروا حجبتكم ، ويسروا جوابكم ، فإنكم مسئولون محاسبون ، يا ملائكتى أقيموا عبادى صفوفا على أطراف أنامل أقدامهم للحساب » .

وفى الحديث الصحيح « يجمع الله تعالى الأولين والآخرين فى صعيد واحد صفوفا يسمعون الداعى وينفذهم البصر » والحديث له بنية .

(بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا) أى ما كان ظنكم أن هذا واقع بكم ولا هو كائن ، وكنتم مع الافتخار على المؤمنين بالأموال تنكرونها ، فالآن قد استبان لكم أنه حق ، وأنه لا مال ولا ولد بين أيديكم .

(٥) (ووضع الكتاب فترى الجرمين مشفقين مما فيه) أى ووضع كتاب الأعمال الذى فيه الجنيل والحقير فى يد صاحب اليمين والشمال ، فترى الجرمين جميعا نادمين على ما فيه من قبائح أعمالهم وسىء أفعالهم وأقوالهم وظهور ذلك لأهل الموقف ، خائفين من عقاب الحق ، والفضيحة عند الخلق .

(ويقولون يا ويبتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ؟) أى ويقولون حين وقوفهم على ما فى تضاعيفه : يا حسرتنا على ما فرطنا فى جنب الله ، ما لهذا الكتاب لا يترك هنة صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها وعدّها ؟ فهو محيط بجميع ما كسبته يد الإنسان .

ونحو الآية قوله : « وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ . كَرِهُمَّا قَاتِينَ . يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ » وقوله : « إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » وما مثل النفس إلا مثل الزجاجة التى يضعها المصور فى صندوق آلة التصوير ، فكل صورة تقع عليها تلتقطها وتحفظها من ضار ونافع ، فإذا كشف الغطاء أبصرنا كل ما عملنا ورأينا صورته كما هى من حسن وسىء ، وفضيلة ورذيلة ، فتفعل فى عقولنا فعملها دون كلام ولا كتابة ، وكل امرئ يراها يقرؤها والناس فيها سواء .

ثم أكد ما سلف بقوله :

(ووجدوا ما عملوا حاضرا) مثبتا فى كتابهم ، خيرا كان أو شرا كما قال : « يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا » الآية . وقال : « يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ » .

(ولا يظلم ربك أحدا) من خلقه ، بل يعفو ويصفح ويغفر ويرحم ويعذب

من يشاء بحكمته وعدله ، فإنه سبحانه وعد بإثابة المطيع وتعذيب العاصى بمقدار جرمه .
من غير زيادة ، وإنه قد يغفر له ما سوى الكفر ، ومن ثم لا يعذب أحدا بما لم يعمله
ولا ينقص ثواب ما عمله مما أمر به وارتضاه ، ولا يزيد فى عقابه الملائم لعمله الذى
نهى عنه ولم يرتضه .

ونحو الآية قوله : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ، وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا
وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا » وقوله : « وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ
فَلَا تَظْلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا ، وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى
بِنَا حَاسِبِينَ » .

وخلاصة ذلك — إن الجزاء نتيجة العمل ، والعمل مرسوم فى قوالب حافظة له
فليس يمكن رفعه ولا دفعه ، ولا يكون الجزاء عليه ظلمًا ، كما لا تعد التخمّة بعد الأكل
الكثير ظلمًا ، ولا المرض بعد الشرب من الماء الآسن الملوء بالجراثيم والأدران ظلمًا .
وإنما تلك مسببات لأسباب كل عاقل يعلم أنها نتيجة حتمية لها .

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ
الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ، أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ
لَكُمْ عَدُوٌّ ؟ بَشِّرِ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا (٥٠) مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا (٥١)
وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ ، فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ
وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا (٥٢) وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا
وَلَمْ يَحْدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا (٥٣) .

شرح المفردات

فسق : خرج : يقال فسق الرطب إذا خرج عن قشره ، أفنتخذونه ، الهمة
 في مثل هذا تفيد الإنكار والتعجب ممن يفعل مثل ذلك ، والذرية : الأولاد وبذلك
 قال جمع من العلماء ، منهم الضحاك والأعمش والشعبي ، وقيل المراد بهم الأتباع من
 الشياطين ، والعدو يطلق على الواحد والكثير كما قال : « فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ
 الْعَالَمِينَ » وقال : « هُمُ الْعَدُوُّ فَأَحْذَرُهُمْ » والعصد : أصله ما بين المرفق إلى
 الكتف ، ويستعمل بمعنى العين كاليد ونحوها وهو المراد هنا ، فدعوم : أى
 فاستغاثوا بهم ، فلم يستجيبوا لهم : أى فلم يغيثوهم ، والموبق : مكان الوبوق : أى
 الهلاك وهو النار ؛ يقال وبق وبقا كوثب وثوبا : إذا هلك ، مواقعوها : أى داخلوها
 وواقعون فيها ، ومصرفا : أى مكانا ينصرفون إليه .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه رده على أولئك المشركين الذين افتخروا على فقراء المؤمنين
 بأموالهم وأعوانهم وقالوا كيف نجاس مع هؤلاء ونحن من أنساب شريفة وهم من
 أنساب وضيعة ، ونحن أغنياء وهم فقراء ؟ - فنى على ذلك بذكر عصيان إبليس لأمره
 تعالى بالسجود لآدم ، لأن الذى حذاه إلى ذلك هو كبره وافتخاره عليه بأصله ونسبه
 إذ قال « خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ » ، فأنا أشرف منه أصلا ونسبا فكيف
 أسجد له ؟ تنبيها إلى أن هذه الطريقة السالفة هى بعينها طريقة إبليس ، ثم حذر
 سبحانه منها فى قوله : (أفنتخذونه وذريته أولياء من دونى وهم لكم عدو) .

وقد تكرر ذكر هذه القصة فى مواضع من الكتاب الكريم ، وهى فى كل
 موضع سبقت لفائدة غير ما جاءت له فى المواضع الأخرى ، على اختلاف أساليبها
 وعباراتها ، ولا غرو فهى من نسج العليم الخبير .

الإيضاح

(وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس) تقدم أن قلنا في سورة البقرة : إن الملائكة عالم من العوالم الغيبية لانعرف حقيقتهم ، والقرآن الكريم يرشد إلى أنهم أصناف ، لكل صنف عمل ، وقد جاء على لسان الشرع إسناد إلهام الحق والخير إليهم ، كما يستفاد من خطابهم لمريم عليها السلام ، وإسناد الوسوسة إلى الشياطين كما ورد في الحديث « إن للشيطان كمة بآدم وللملك لمة فأما لمة الشيطان فيعاد بالشر وتكذيب بالحق ، وأما لمة الملك فيعاد بالخير وتصديق بالحق ، فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله ، وليحمد الله على ذلك ، ومن وجد الأخرى فليتعوذ بالله من الشيطان ثم قرأ : « الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ » .

فالملائكة والشياطين أرواح لها اتصال بأرواح الناس على وجه لانعرف حقيقته، بل نؤمن به كما ورد ولا نزيد عليه شيئا . وكلنا نشعر بأننا إذا هممنا بأمر فيه وجه للحق أو الخير ، ووجه للباطل أو الشر - بأن في نفوسنا تنازعا وكأن هاجسا يقول افعل ، وآخر يقول : لا تفعل ، حتى ينتصر أحد الطرفين على الآخر ، فهذا الذي أودع في النفوس ونسميه قوة وفكرا - لا يبعد أن نسميه ملكا إن كان يميل إلى الخير ، وشيطانا إن كان يميل إلى الشر ، والسجود : الخضوع والانقياد ، وكان تحية للملوك عند بعض القدماء كما جاء من سجد يعقوب وأولاده ليوسف ، والسجود قسمان : سجد العقلاء تعبدا على الوجه الخصوص ، وسجود سائر الخواقات لمقتضى إرادته تعالى كما قال « وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ » .

والمنعنى - واذكر أيها الرسول لقومك وقت قولنا للملائكة : اسجدوا لآدم سجد تحية وإكرام اعترافا بفضله ، واعتذارا عما قالوه في شأنه من نحو قولهم : « أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » فسجدوا كلهم أجمعون امثالاً إلا إبليس أبى واستكبر .

ثم بين السبب في عصيانه ومخالفته للأمر فقال :

(كان من الجن) أى إن الذى منعه من السجود أنه كان جنيا واحدا بين أظهر الألوف من الملائكة مغمورا بينهم متصفا بصفاتهم ، بدليل أنه قال : «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» ولأنه تعالى أثبت له في هذه الآية ذرية ونسلا والملائكة لا ينسلون ، ولأن الملائكة لا يستكبرون وهو قد استكبر .

ويرى قوم أنه كان من الملائكة بدليل أن خطاب السجود كان معهم ، ولأن وصف الملائكة بأنهم لا يعصون الله ما أمرهم دليل على أنه يتصور منهم العصيان ، ولولا ذلك ما مدحوا به ، لكن طاعتهم طبع ، وعصيائهم تكلف ، وطاعة البشر تكلف ، ومتابعة الهوى منهم طبع ، ولأنه تعالى ذكر من هاروت وماروت ما ذكر وهما ملكان .

على أنه لا دليل على أن هناك فروقا جوهرية بين الملائكة والجن بها يمتاز أحدهما من الآخر ، بل هي فروق في الصفات فحسب ، والجميع من عالم الغيب لا نعلم حقيقتهم ولا نضيف إليها شيئا إلا إذا ورد به نص عن المعصوم .

(فتمسق عن أمر ربه) أى فصار فاسقا كافرا بسبب أمر الله للملائكة المعداد هو في عدادهم ، إذ لولا الأمر ما تحقق إباء .

وفي الآية إيماء إلى أن فسقه قد نتج عن كونه من الجن ، إذ أن من شأنهم التمرد والعصيان لكدورة مادتهم ، وخبائة ذاتهم (وَالَّذِي خَبَثَ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نَكِذَا) وإن كان منهم من أطاع وآمن .

ثم حذر سبحانه من اتباعه بعد أن استبان من حاله ما استبان فقال :

(أفنتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو؟) أى وبعد العلم بما صدر منه من القبائح لا ينبغي لكم أن تتخذوه وأولاده وأعوانه أولياء لكم من دوني تطيعونهم بدل طاعتي وهم لكم أعداء ..

وجملة المعنى — كيف تصنعون هذا الصنيع وتستبدلون بمن خلقكم وأنعم عليكم

بجميع ما أتم فيه من النعم ، من لم يكن لكم منه منفعة قط بل هو عدو لكم يتربص حصول ما يضركم في كل حين .

(بأس للظالمين بدلا) أى بأس البذل للكافرين بالله اتخاذ إبليس وذريته أولياء من دون الله ، وهو المنعم عليهم وعلى أبيهم آدم من قبلهم ، المتفضل عليهم بما لا يحصى من الفواضل .

ثم بين السبب في عدم استحقاق إبليس وذريته هذه الولاية في أنفسهم بعد بيان خيائته أصلهم فقال :

(ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم) أى ما أحضرت إبليس وذريته خلق السموات والأرض ، ولا أشهدت بعضهم خلق بعض ، فكيف تطيعونهم وتعبدون الأصنام من دوني وهم عبيد أمثالكم لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا .

وقصارى ذلك — ما أطلعهم على أسرار التكوين ، وما خصتهم بخصائص لا تكون لسواهم ، حتى يقتدى الناس بهم ، فأنا المستقل بخلق الأشياء كلها ومديرها ليس لى في ذلك شريك ولا وزير .

(وما كنت متخذ المضلين عضدا) أى وما كنت متخذ من لا يهدون إلى الحق أعوانا وأنصارا ، لأنهم يضلون فتبعهم يحور عن قصد السبيل ولا يصل إلى هدى ، فكيف انبعوهم وعبدوا الأصنام على مقتضى وسوستهم ؟ .

ثم أخبر سبحانه عما يخاطب به المشركين يوم القيامة على ردوس الأشهاد تقر بها لهم وتوبيخا فقال :

(ويوم يقول نادوا شركائى الذين زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم) أى واذكر أيها الرسول يوم الجمع حين يقول الله تعالى للكافرين على سبيل التأنيب والزجر : نادوا للشفاعة لكم من زعمتم في الدنيا أنهم شركائى . لينذروكم مما أتم فيه ، والمراد بهم كل ما عبد من دون الله ، فدعوهم ليستغيثوا بهم ، ويشفعوا لهم ، فلم يغيثوهم .

ونحو الآية قوله : « وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ ، لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ » وقوله « وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ » وقوله « وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا . كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا » .

(وجعلنا بينهم موبقا) أى وجعلنا بين المشركين وما كانوا يدعون من دون الله شركاء فى الدنيا - موضعا للهلاك وهو النار حسما لأطماعهم أن يصل إليهم من دعوهم للشفاعة .

(ورأى الجرمون النار فاضوا أنهم واقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا) أى وعانى المشركون النار يومئذ فعلموا أنهم داخلوها ولم يجدوا بدا من الوقوع فيها ، لأن الله قد حتم عليهم ذلك ، فلا معدل لهم عنها ، ولا مكان لهم ينصرفون إليه ويهربون منها ، إذ قد أحاطت بهم من كل جانب .

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا (٥٤) وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا (٥٥) وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا (٥٦) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَلَمَّا قَدْ دُمْتُ يَدَاهُ ، إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ، وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا (٥٧) وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ

لَوْ يُؤْخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابُ، بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا (٥٨) وَتِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا (٥٩).

شرح المفردات

صرفنا : أى رددنا وكررنا ، والمثل : الصفة الغريبة ، والجدل : المنازعة بالقول ؛ ويراد به هنا المارة والخصومة بالباطل ، وسنة الأولين : الإهلاك بعذاب الاستئصال ، والقبيل (بضم قين) الأنواع والألوان واحداها قبيل ، ليدحضوا به الحق : أى ليبطلوه ويزيلوه من قولهم دحضت رجله أى زلقت ودحضت حجته بطلت ، وما أنذروا : أى ماخوفوه من أنواع العقاب ، ونسى ما قدمت يداه ، أى لم يتدبر عواقبه ، أكنة : أى أغطية واحداها كنان ، أن يفقهوه : أى أن يفهموه ، وقرا : أى ثقلا فى السمع ، الموعد : يوم القيامة ، موثلا : أى مديجا ؛ يقال وأل فلان إلى كذا وألا وووولا : إذا لجأ إليه ، القرى : أى قرى عاد وثمود وقوم لوط وأشباهم .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر شبهات المبطلين ورد عليها بأدلة لا تدحض ، وبرهانات لا ترد - قفى على ذلك ببيان أن فى القرآن من الأمثال ما فيه مقنع لمن تذكر وتدبر وأنقى السمع وهو شهيد ، لكنها القلوب قد تحجرت ، والأفئدة قد قست ، فلا تنفع فيها الذكري ، ولا تستجيب لوعظ الواعظ ، ونصيحة المذكر ، ولو أخذهم ربهم بما كسبوا لأرسل عليهم العذاب معجلا ، ولم يبق منهم على ظهر الأرض أحدا ، ولكنه الغفور ذو الرحمة ، فجعل لملاكم موعدا لعلهم يشوبون إلى رشدهم ويرعون عن غيهم .

أخرج الشيخان وابن المنذر وابن أبي حاتم عن على كرم الله وجهه « أن النبى

صلى الله عليه وسلم طريقه وفاطمة ليلا فقال (ألا تصليان) فقالت : يا رسول الله
إنهما أنفسنا بيد الله ، فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا ، فانصرف حين قت ذلك ، ولم
يرجع إلى شيئا ، ثم سمعته وهو مول يضرب فخذه ويقول « وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ
شَيْءٍ جَدَلًا » .

الإيضاح

(ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) أى ولقد وضخنا للناس كل
ما هم في حاجة إليه من أمور دينهم ودنياهم ، ليتذكروا فينبوا ويعتبروا ويزدجروا
عما هم عليه مقيمون من الشرك بالله وعبادة الأوثان ، لكنهم لم يقبلوا ذلك ولم
يرعوا عن غيهم وعنادهم واستكبارهم وعتوهم .

ثم بين سبب هذا العتو وتك المماراة فقال :

(وكان الإنسان أ أكثر شيء جدلا) أى وكان الإنسان بمقتضى جبلته أ أكثر
شيء مراء وخصومة لا ينسب لحق ، ولا يزدجر لموعظة ، والمراد بذلك خصومة الأمم
لأنبيائهم وردم عليهم ما جاءوا به كما حكى الله عنهم من قولهم « إِنَّ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ
مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ » وقولهم « يُرِيدُ
أَنْ يُتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ » وشديد تعنتهم كما حكى عنهم بنحو قولهم « وَلَوْ فَتَحْنَا
عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ . لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ
نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ » .

وخلاصة ذلك — إن جدل الإنسان أ أكثر من جدل كل مجادل لما أوتي به
من سعة الخيلة وقوة المعارضة واختلاف النزعات والأهواء وقوة العزيمة إلى غير حد ؛
فلواتجه إلى سبل الخير وتاقت نفسه إلى سلوك طريقه ارتقى إلى حظيرة الملائكة ،
ولو نزلت نفسه إلى انبعاث وساوس الشيطان انحط إلى الدرك الأسفل ولحق بأنواع
الحيوان ، يفعل ما يشاء غير مقيد بزاع من الدين ولا زمام من العقل وصديق العزيمة .

ولما بين سبحانه وتعالى إعراضهم ذكر علة ذلك فقال :

(وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين أو يأتيهم العذاب قبلا) أى وما منع هؤلاء المشركين من أن يؤمنوا بالله حين جاءتهم البينات الواضحة والدلالات الظاهرة وعللوا صحة ما تدعوهم إليه ، وأن يستغفروا ربهم بالتوبة عما فرط منهم من الذنوب - إلا تعنتهم وعنادهم الذى جعلهم يطلبون أحد أمرين :

(١) إما عذاب الاستئصال بنحو قولهم « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » .

(٢) وإما أن تأتيهم بأنواع من العذاب والبلاء يتلو بعضها بعضا حين وجودهم فى الدنيا كقولهم « يَا أَيُّهَا الَّذِى نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ . لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ » وقولهم « اثْنِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ » .

ولما كان مجيء ذلك بيد الله وأمره مفوض إليه لا إلى الرسول نبه إلى ذلك بقوله : (وما ترسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين) أى وما ترسل رسلنا إلا ليشمروا أهل الإيمان والتصديق بالله ورسله بحزيل ثوابه فى الآخرة ، وينذروا أهل الكفر به وتكذيب رسله بعظيم عقابه وأليم عذابه ، ولم ترسلهم ليقترح عليهم الظالمون من أمهم الآيات بعد ظهور المعجزات ، ويطلبوا منهم ما لا قبل لهم به .

ثم ذكر أن من شأن المشركين كثرة الجدل للرسول صلى الله عليه وسلم فقال : (ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق) أى ويجادل أولئك المشركون بالباطل كقولهم للنبي صلى الله عليه وسلم : أخبرنا عن فتية ذهبوا أول الدهر ما شأنهم ؟ وعن الرجل الذى بلغ مشارق الأرض ومغاربها ، وعن الروح ، وما أشبه ذلك مما يقصد منه التعنت وإزالة الحق الذى جاء به الرسل عليهم ، لا كشف حقيقة تفيد فى دين أو دنيا .

وخلاصة ذلك — إن الرسل ما أرسلوا للجدل والشغب بالباطل ، بل بعثوا للبشارة والإنذار ، وأنتم تجادلون بالباطل لتدحضوا الحق الذي جاءكم به رسولي .

(واتخذوا آياتي وما أنذروا هزوا) أى اتخذوا الحجج التي احتج بها عليهم ، وكتابه الذي أنزله إليهم ، والنذر التي أنذرهم بها العقاب والعذاب — استهزاء وسخرية كقولهم : « إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا » وقولهم . « لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا » .

ولما حكى عنهم خبيث أحوالهم وصفهم بما يوجب الخزي والنكال فقال :
(ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسى ما قدمت يداه ؟) أى لا أحد أظلم ممن وعظ بآيات الله ، ودل بها على سبيل الرشاد ، وهدى بها إلى طريق النجاة ، فأعرض عنها ولم يتدبرها ولم يتعظ بها ، ونسى ما عمله من الكفر والمعاصي أى لم يتفكر في عواقبه ، ومن ثم لم يتب منها ولم ينب إلى ربه .

ثم علل ذلك الإعراض والنسيان بقوله :

(إنا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا) أى إن ذلك الإعراض منهم بسبب أن جعلنا على قلوبهم أغطية كراهة أن يفقهوا ما ذكروا به ، وجعلنا في آذانهم ثقلا لئلا يسمعه ، والمراد أنه لا يدع شيئا من الخير يصل إليها ، فهي لاتعى شيئا من الآيات إذا تليت عليها .

ذاك أنهم فقدوا الاستعداد لقبول الرشاد بما دنسوا به أنفسهم من قبيح الأفعال والأقوال ، وبما اجتروا من الكفر والفسوق والعصيان ، فأصبح بينهم وبين سماع الحق حجاب غليظ ، فلا ينفذ إلى السمع شيء مما يسمع سماع تدبر واتعاظ ، ولا إلى القلب شيء مما يقال فيعيه وينتفع به كما قال : « كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » وقال : « حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ » .

وقد تكرر هذا المعنى فى غير موضع من الكتاب الكريم : « وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ » .

ثم ذكر سبحانه أثر هذا الختم على القلوب فقال :

(وإن تدعهم إلى الهدى فنن هتدوا إذا أبدا) أى ومهما كررت أيتها الرسول من الدعوة إلى الحق حرصا منك على نجاتهم وخشية نزول البلاء بهم ، فإن يستجيبوا لك ، ولن هتدوا بهديك ، لأن الله قد كتب عليهم الضلال ، بسوء أعمالهم وقبح طواياهم ، فأنى يفيد النصح ، وتجدى العظة ، ويرق القلب ؟

وخلاصة المعنى — كأنه صلى الله عليه وسلم حرصا منه على هدايتهم قال : مالى لأدعوم رجاء أن تنكشف تلك الأكنة ، وتمزق بيد الدعوة ، فليل له — وأنى لك ذلك ؟ فإن تدعهم إلى الهدى فلن هتدوا أبدا .

وقد جاءت هذه الآية فى قوم عم الله أنهم سيموتون على الكفر من مشركى مكة . ثم بين أنه سبحانه لا يعجل العقوبة لعباده على ما يجترحون من الفسوق والآثام رجاء أن ينيبوا إليه فقال :

(وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب) أى وربك أيتها الرسول غفور لذنوب عباده ، ذو رحمة واسعة بهم ، إذا هم أنابوا إليه ورجعوا إلى رحاب عفوه وجوده وكرمه ، فيرحمهم واسع الرحمات ، ويتجاوز لهم عن عظيم الخطيئات ، ولو شاء أن يؤاخذهم بما اجتروحوا من المعاصى كما عراضهم عن آياته ، ومناصبتهم العداء لرسله ، ومجاداتهم بالباطل — لعجل لهم العذاب فى الدنيا وأنزل بهم عذاب الاستئصال جزاء وفاقا لقبيح أعمالهم .

ونحو الآية قوله : « وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظُهُرِهِمْ مِنْ ذَابَةٍ » وقوله : « وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ » إلى نحو ذلك من الآيات الكثيرة فى هذا الباب .

ثم أبان أن هذا إهمال لا إهمال فقال :

(بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موثلاً) أى بل لهم موعد ليس لهم منه محيص ولا ملجأ يلجئون إليه من عذابه .

ثم ذكر ما هو كالدليل على ما سلف فقال :

(وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعداً) أى وتلك القرى من عاد وثمود وأصحاب الأيكة أهلكناهم لما ظلموا فكفروا بآياتنا ، وجعلنا لهم ميعاتنا وأجلاً حين بلغوه جاءهم عذابنا فأهلكناهم به ، وهكذا جعلنا لهؤلاء المشركين من قومك الذين لا يؤمنون بك موعداً لهم لا أنهم إذا جاء أهلكناهم كما هي سنتنا فى الذين خلوا من قبلهم من أضرابهم من سألنى الأمم .

قصة موسى والخضر

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا (٦٠) فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا (٦١) فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا (٦٢) قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ ، وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا (٦٣) قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّ عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا (٦٤) فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتِينَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا (٦٥) قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا ؟ (٦٦) قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (٦٧) وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا (٦٨)

قَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا (٦٩) قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا (٧٠) فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ، قَالَ أَخَرَقْتُهَا لِتُفْرَقَ أَهْلُهَا ، لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا (٧١) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (٧٢) قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا (٧٣) فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ ، قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ ؟ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا .

مقدمات تشرح هذا القصص

(١) مَنْ موسى ؟

أكثر العلماء على أن موسى الذى ذكر فى هذه الآية هو موسى بن عمران نبيّ بنى إسرائيل صاحب المعجزات الظاهرة المعروفة والشريعة ، ولهم على ذلك أدلة :
(١) إنه ما ذكر الله موسى فى كتابه إلا أراد صاحب التوراة ، فإطلاق هذا الاسم يوجب الانصراف إليه ، ولو كان شخصا آخر سمي بهذا الاسم لوجب تعريفه بصفة توجب الامتياز وتزيل الشبهة .

(ب) ما أخرجه البخارى ومسلم فى جماعة آخرين عن سعيد بن جبير قال : قلت لابن عباس رضى الله عنهما : إن نوحا البكالى بن فضالة ابن امرأة كعب من أصحاب أمير المؤمنين على كرم الله وجهه ، يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس موسى صاحب بنى إسرائيل ، فقال كذب عدو الله .

وذهب أهل الكتاب ونبعم بعض المحدثين والمؤرخين أن موسى هنا هو موسى ابن ميثى بن يوسف بن يعقوب وكان نبيا قبل موسى بن عمران ولهم على ذلك أدلة :

(١) إن موسى بعد أن أنزلت عليه التوراة وكله الله بلا واسطة ، وحجج خصمه بالمعجزات العظيمة التي لم يثفق مثلها لأكثر الأنبياء - يبعد أن يبعثه الله بعد ذلك . ليستفيد علما من غيره - وردّ هذا بأنه لا يبعد بأن العالم الكامل في أكثر العلوم يحهل بعد أشياء ، فيحتاج في تعامها إلى من دونه ، وهذا مشاهد معلوم .

(ب) إن موسى عليه السلام بعد خروجه من مصر وذهابه إلى التيه توفي ولم يخرج قومه منه إلا بعد وفاته ، ولو كانت هذه القصة معه لاقتضت خروجه من التيه ، لأنها لم تكن وهو في مصر بالاتفاق .

(ح) إنها لو كانت معه لاقتضت غيبته أياما ، ولو كان كذلك لعلمها الكثير من بنى إسرائيل الذين كانوا معه ونقلت لتوافر الدواعي على نقلها ، ولم يكن شيء من ذلك ، فإذا لم تكن معه - وردّ هذا بأنه قد يكون موسى عليه السلام خرج وغاب أياما ، لكن لم يعلموا أنه ذهب لهذا الغرض ، بل ذهب ليناجي ربه ، ولم يقفهم على حقيقة غيبته بعد أن رجع ، لعلمه بقصور فهمهم ، تخاف من حط قدره عندهم ، فأوصى فتاه بكتمان ذلك .

وعلى الجملة فإنكارهم لا يؤبه به ، وهو جائز عقلا وقد أخبر به الله ورسوله .

(٢) مَنْ فتاه ؟

فتى موسى — هو يوشع بن نون بن أفرايم بن يوسف عليه السلام ، وقد كان يخدمه ويتعلم منه ، والعرب تسمى الخادم فتى ، لأن الخدم أكثر ما يكونون في سن الفتوة ، كما يطلقون على العبد فتى ، وفي الحديث الصحيح « ليقل أحدكم فتاه وفتاتى ، ولا يقل عبدى وأمتى » وهذا من محاسن الآداب الشرعية .

(٣) مَنْ الخضر ؟

الخضر (بفتح الخاء وكسرها وكسر الضاد وسكونها) لقب لصاحب موسى ، واسمه بئيا (بفتح الباء وسكون اللام) بن ملكان ، والأكثر على أنه كان نبيا ، ولهم على ذلك أدلة :

(ا) قوله : « وَآتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا » والرحمة : النبوة بدليل قوله : « أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ » .

(ب) قوله : « وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا » وهذا يقتضى أنه علمه بلا واسطة معلم ولا إرشاد مرشد ، وكل من كان كذلك كان نبيا .

(ح) إنه قال له موسى : « هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي » والنبي لا يتعلم من غير النبي .

(د) إنه قال : « وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي » أى بل قد فعلته بحوى من الله ، وهذا دليل النبوة .

(٤) أين كان مجمع البحرين ؟

مجمع البحرين — هو المكان الذى يجتمع فيه البحرين ويصيران بحرا واحدا ، وفيه رأيان :

(ا) إنه ملتقى بحرى فارس والروم (ملتقى المحيط الهندى والبحر الأحمر عند باب المندب) .

(ب) إنه ملتقى بحر الروم والمحيط الأطلنطى عند طنجة قاله محمد بن كعب القرظى (البحر الأبيض المتوسط والمحيط الأطلسى عند مضيق جبل طارق أمام طنجة) .

وسياتى رأى آخر للبقاعى .

وليس فى الكتاب الكريم ما يدل على تعيين هذين البحرين ، فإن جاء فى الخبر الصحيح شئ فذاك ، وإلا فيجمل السكوت عنه .

شرح المفردات

لا أبرح : أى لا أزال سائرا ، والخقب (بضم تين و بضم فسكون) الدهر ، بوقيل ثمانون سنة ، وعن الحسن سبعون ، مجمع بينهما : أى مكان اجتماعهما ، سرىبا :

أى مسلكا كالسرب : وهو النفق فصار الماء عليه كالقنطرة ، والغداء : الطعام الذى يؤكل أول النهار والمراد به هنا الحوت ، نصبا : أى تعباً وإعياء ، أوينا : أى التجأنا نبعى . نطلب ، ارتد : رجع ، على آثارها : أى على طريقتهما الذى جاءا منه ، قصصا : أى اتباعا من قولهم أثره إذا اتبعه ، رحمة : هى النبوة هنا ، الرشد (بضم فسكون وفتحتين) إصابة الخير ، والإحاطة بالشئ : معرفته معرفة تامة ، والخبر : المعرفة ، وذكرنا : أى بيانا ، إمرا : (بكسر الهمزة) أى منكرا : من أمر الأمر بمعنى كثر والعرب تصف الدواهي بالكثرة ، لاترهقنى : أى لاتحملنى ، والعسر : ضد اليسر وهو المشقة ، زكية : أى ظاهرة من الذنوب ، بغير نفس : أى بغير حق قصاص لك عليها ، والتكر : المذكر الذى تنكره العقول وتنفر منه النفوس .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه قصص المشركين الذين افتخروا على فقراء المؤمنين بكثرة الأموال والأنصار ، وامتنعوا عن حضور مجلس النبي صلى الله عليه وسلم لئلا يشتركوا مع أولئك الصعاليك فى مجلس واحد ، ولئلا يؤذوهم بمناظرهم البشعة وروائحهم المستفزة - قفى على ذلك بذكر قصص موسى عليه السلام مع الخضر ليبين بها أن موسى مع كونه نبيا صادقا أرسله الله إلى بنى إسرائيل بشيرا ونذيرا وهو كلم الله - أمر أن يذهب إلى الخضر ليتعلم منه ما لم يعلمه ، وفى ذلك دليل على أن التواضع خير من التكبر .

روى البخارى ما خلاصته - إن موسى عليه السلام فام فى بنى إسرائيل خطيبا ، فسئل : أى الناس أعلم ؟ فقال أنا ، فعتب عليه ربه ، إذ لم يرد العلم إليه تعالى فأوحى إليه : إن لى عبدا بجمع البحرين هو أعلم منك ، وأمره أن يأخذ حوتا فى مكمل ، فحيثما فقد الحوت فهو ثمة ، ففعل ذلك وسافر مع فتاه يوشع بن نون حتى إذا أتيا صخرة فناما فاضطرب الحوت وسقط فى البحر - فاتخذ سبيله فى البحر

سربا - وصار الماء كالطاق عليه وهو يجرى ، فلما استيقظ موسى نسي صاحبه أن يخبره بالحوث ، وانطلقا ببقية يومهما وايتتهما ، فلما كان الغد طلب موسى الغداء ووجد النصب ، ولم يكن ذلك إلا بعد أن جاوزا المكان الذى أمره الله به ، فقال فتاه : إني نسيت الحوث ، وذكر ما كان من أمره عند الصخرة ، فارتدا على آثارهما قصصا ، حتى اتھيا إلى الصخرة فوجدا رجلا مسجى بثوب أبيض ، وكان من أمرهما ماسترى من مسألة السفينة والغلام والجدار .

الإيضاح

(وإذ قال موسى لفتاه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضى حقبا) أى واذا ذكر أيها الرسول حين قال موسى بن عمران لفتاه يوشع : لا أزال أمشى حتى أبلغ مكان اجتماع البحرين أو أسير دھرا .

وسبب قوله هذا : أن الله أوحى إليه أن عبدا من عبادى بمجمع البحرين عنده من العلم ما لم تحط به ، فأحب أن يرحل إليه .

وخلاصة ذلك — إن الله أعلم موسى حال هذا العالم وما أعلمه موضعه بعينه ، فقل لا أزل أمشى حتى يجتمع البحرين فيصيرا بحرا واحدا أو أمضى دھرا طويلا حتى أجده .

ومجل الأمر أنه وطن نفسه على تحمل التعب الشديد والعناء العظيم فى السفر مھم طال به الزمان .

(فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما فاتخذ سبيله فى البحر سربا) أى فانطلقا يتشيان ، فلما بلغا مجمع بينهما وهو المكان الذى وعده الله ببقائه عنده — نسيا حوتهما فاتخذ الحوث طريقه فى البحر مسلكا وصار الماء كالقنطرة عليه ، فكان ذلك للحوث سربا ولموسى وفتاه عجبا .

ولاشك أن حياة الحوث بعد موته كانت لموسى معجزة ، وأما كون ماء البحر

صار كالقنطرة عليه أو كأي وضع آخر ، فليس بالواجب علينا أن نعتقد أنه إذا ثبت بالنص القاطع .

روى أن موسى عليه السلام أمر بحمل حوت مملوح معه وقيل له : متى فقدت الحوت فهو ثمة ، فأخذ حوتا وجعله في مكمل (قفة) ثم انطلق ومعه فتاه حتى إذا أتيا الصخرة وكانت عند مجمع البحرين ناما واضطرب الحوت في المكمل وخرج منه وسقط في البحر .

روى البخاري ومسلم أن الله تعالى قال لموسى : خذ نونا (حوتا) ميتا فهو حيث ينفخ فيه الروح ، فأخذ ذلك فجعله في مكمل ، وقال لفتاه : لا أكلفك إلا أن تخبرني بحيث يفارقك الحوت ، قل : ما كلفت كثيرا ، فبينما هما في ظل صخرة إذ تسرب الحوت حتى دخل البحر وموسى نائم فقال لفتاه : لا أوقظه ، حتى إذا استيقظ نسي أن يخبره .

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس : جعل الحوت لايس شيئا من البحر لايس حتى يكون صخرة .

وحدث محمد بن إسحق عن الزهري عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ذكر حديث ذلك : « ما انجاب ماء منذ كان الناس غير مسير الحوت الذي فيه ، فانجاب كالسكوة حتى رجع إليه موسى فرأى مسلكه ، فقال ذلك ما كنا نبغ » .

(فلما جاوزا قال لفتاه آتينا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) أي فلما جاوزا ذلك المكان المقصود من مجمع البحرين ، وسارا بقية يومهما وليلتها حتى إذا كان الغد وارتفع النهار أحس موسى بالجوع ، حينئذ قال لفتاه آتينا غداءنا لقد لقينا تعبنا ونصبا من ذلك السفر .

وقد كان من الحكمة في حصول الجوع والتعب له حين جاوز المكان أن يطلب الغداء فيذكر الحوت فيرجع إلى حيث يجتمع بمن يريد .

(قال أرأيت إذ أوتينا إلى الصخرة فإني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره ، واتخذ سبيله في البحر عجبا) أى قال له فتاه : أرأيت ما حدث لى حين التجأنا إلى الصخرة التى بجمع البحرين ؟ إني نسيت أن أخبرك بما حدث من الحوت ، إنه حى واضطرب ووقع فى البحر واتخذ سبيله فيه سبيلا عجبا . وذلك أن مسلكه كان كالطاق والسَّرب - وما أنساني ذكره إلا الشيطان .

(قال ذلك ما كنا نبغ) أى قال موسى : ذلك الذى ذكرت من أمر الحوت ما كنا نطلبه من حيث إنه أمانة للفوز بما هو المقصود بالذات .

(فارتدّا على آثارهما قصصا) أى فرجما فى الطريق الذى جاء فيه يتبعان أثرهما اتباعا حتى أتيا الصخرة .

قال البقاعى — إن هذا يدل على أن الأرض كانت رملا لا علامة فيها ، فالظاهر والله أعلم أنها مجمع النيل والملح عند دمياط أورشيد من بلاد مصر ، ويؤيده نقر العصفور فى البحر الذى ركب فيه سفينته للتعديّة كما ورد فى الحديث . فإن الطير لا يشرب من الماء المالح اهـ .

وخلاصة ما تقدم — إنه تعالى بين لموسى عليه السلام أن موضع هذا العالم مجمع البحرين ، وأن علامة وجوده فى المكان المعين انقلاب الحوت الميت الذى فى المكمل حيا ، فلما بلغا مجمع بينهما اضطرب الحوت فيه ووثب فى الماء وقد أمسك الله إجرء الماء على البحر وجعله كالطاق أو الكوة حتى سرى الحوت فيه ، فلما جاوز موسى وفتاه المكان المعين وهو الصخرة بسبب النسيان ، وسارا كثيرا وتعبا وجاعا قال موسى لفتاه : آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ، قال الفتى : أرأيت ما وقع لى من الحوت حين لجأنا إلى الصخرة فاتخذ سبيله فى البحر اتخاذا عجبا إذ انقلب من المكمل وصار حيا وألقى نفسه فى البحر على غفلة منى ، وإني نسيت أن أبلغك خبره ، وما أنساني ذكره إلا الشيطان ، قال موسى ذلك الذى كنا نطلبه ،

لأنه أمانة الظفر المطلوب وهو لقاء الخضر ، فرجعا في طريقهما الأولى إذ علما أنهما تجاوزا الموضع الذي يقيم فيه ذلك العالم .

(فوجدنا عبدا من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما . قال له موسى : هل أتبعك على أن تعلمن مما علمت رشدا ؟) أي فوجد موسى وقتاه عند الصخرة حين رجعا إليها عبدا من عبادنا وهو الخضر مسجى بثوب أبيض ، فسلم عليه موسى فقال الخضر : وأنى بأرضك السلام ؟ فقال أنا موسى . قال موسى بنى إسرائيل ؟ قال نعم . قال هل أصبحك لتعلمني مما علمك الله شيئا أسترشد به في أمرى من علم نافع وعمل صالح ؟ .

(قال إنك لن تستطيع معي صبرا) يا موسى ، فإني على علم من الله علمنيه لتعلمه أنت ، وأنت على علم من الله ، علمكه لا أعلمه .

ثم أكد ذلك مشيرا إلى علة عدم الاستطاعة فقال :

(وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا ؟) أي وكيف تصبر وأنت نبي على ما أتولى من أمور ظواهرها منكرة وبواطنها مجهولة ، والرجل الصالح لا يملك أن يصبر إذا رأى ذلك ، بل يبادر بالإنكار .

(قال ستجدني إن شاء الله صابرا) معك غير منكسر عليك .

(ولا أعصى لك أمرا) تأمرني به غير مخالف لظاهر أمر الله .

(قال فإن اتبعتني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا) أي قال له

الخضر : إن سرت معي فلا تفاتحنى في شيء أنكرته على حتى أبتدىء بذكره فأبين لك وجه صوابه ، فإني لا أقدم على شيء إلا وهو صواب جائر في نفس الأمر وإن كان ظاهره غير ذلك ، فقبل موسى شرطه رعاية لأدب التعلم مع العالم .

(فانطلقا حتى إذا ركبا في السفينة خرقها) أي فانطلقا يمشيان على الساحل

يطلبان سفينة فوجداها فعرف أهلها الخضر من بينهم فخلعوا بغير أجر ، حتى إذا ركبا في السفينة خرقها حين توسطوا لجة البحر . إذ أخذ الخضر فأسا فخرق لوحا من ألواح السفينة .

(قال أخرقتها لتفرق أهلها لقد جئت شيئا إمرا ؟) أى قال موسى للخضر :
لقد جئت عظيما منكرا ، ثم أخذ موسى ثوبه فحشا به الخرق .

(قال ألم أقل إنك لن تستطيع معى صبرا) أى قال الخضر : ألم أقل لك
يا موسى إنك لن تستطيع صبرا معى فيما ترى مما أفعل .

(قال لا تأخذنى بما نسيت ولا ترهقنى من أمرى عسرا) أى قال موسى للخضر
لا تأخذنى بما غفلت عن التسليم لك وترك الإنكار عليك ، ولا تكلفنى مشقة ،
ولا تضيق علىّ أمرى ، ولا تُعَسِّرْ على متابعتك ، بل يسرها بالإغضاء وترك المناقشة .
(فانطلقا حتى إذا لقيا غلاما فقتله) أى فانطلقا بعد نزولهما من السفينة وسلامتهما
من العرق والعطب ، يمشيان على الساحل فأبصر الخضر غلاما يلعب مع لداته وأترابه
فقتله ، ولم يبين القرآن كيف قتله ، أحرز رأسه أم ضرب رأسه بالجدار ، أم بطريق
آخر ؟ وعلينا ألا نهتم بذلك إذ لو علم الله فيه خيرا لنا لذكره .

(قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس ؟) أى قال موسى عليه السلام للخضر :
أقتلت نفسا طاهرة من الذنوب بغير قتل نفس محرمة ؟ وخص هذا من بين مبيحات
القتل كالكفر بعد الإيمان والزنا بعد الإحصان ، لأنه أقرب إلى الوقوع نظرا إلى
حال الغلام .

(لقد جئت شيئا نكرا) أى لقد جئت شيئا تنكره العقول وتنفر منه النفوس .
وقد أتى هنا بقوله (نكرا) وهناك بقوله (إمرا) لأن قتل الغلام أقبح من
خرق السفينة ، لأن هذا لم يكن إهلاكا لنفس إذ ربما لا يحصل الفرق ، وفى هذا
إتلاف النفس قطعا ، فكان أنكر .

وإلى هنا تم تفسير الجزء الخامس عشر فى الليلة السادسة عشرة من شعبان
المعظم سنة ثلاث وستين وثمانمائة بعد الألف من الهجرة بمدينة حلوان من أرباض القاهرة .
والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه وسلم .

فهرست

أهم المباحث العامة التي في هذا الجزء

الصفحة	المبحث
٥	آراء العلماء في الإسراء
٨	إلمامة في المعراج
٩	عظة وذكري فيما يستخلص من الإسراء والمعراج
١٥	سلط الفرس على بني إسرائيل مرتين
١٧	صفات القرآن
٢٣	لكل امرئ كتاب يلقاه منشورا يوم القيامة
٢٥	الناس بعد بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم أصناف ثلاثة
٣٣	شعائر الإيمان
٣٦	ما جاء في بر الوالدين من الأحاديث
٤٠	ما عال من اقتصد
٤٢	مفاسد الزنا
٤٣	الحكمة في تحريم قتل النفس
٤٦	في الحديث: أعوذ بك من شر سمعي وشر بصري وشر قلبي وشر مني
٥٤	إنكار المشركين للبعث وشبهاتهم على ذلك
٥٧	ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة عند الموت ولا في القبر ولا في الحشر
٥٩	أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة
٦٣	في الحديث - سئلوا الله لي الوسيلة
٦٦	كان الإسراء فتنة للناس واختبارا لإيمانهم

الصفحة	المبحث
٧١	الشيطان يغري الناس بأن لا ضرر من فعل المعاصي .
٧٤	المشركون يدعون الله حين الشدة ، ويعرضون عنه حين الرخاء .
٧٧	المعول عليه يوم القيامة الأعمال لا الأنساب .
٨١	أمره صلى الله عليه وسلم بإقامة الصلاة لأوقاتها .
٨٣	يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار .
٨٤	المقام المحمود للنبي صلى الله عليه وسلم .
٨٤	الهداة تشرق قلوبهم حين توجههم إلى الله في أوقات الصلاة .
٨٥	طلب الرسول صلى الله عليه وسلم من ربه التسلط بالحجة والملاك .
٨٦	القرآن شفاء ورحمة .
٨٨	آراء العلماء في الروح .
٩٠	تحذير الهداة من تركهم العمل بالقرآن مرضاة للرؤساء والعامّة .
٩١	لو اجتمع الإنس والجن لم يستطيعوا أن يأتوا بمثل هذا القرآن .
٩٣	اقترح المشركين على الرسول صلى الله عليه وسلم إنزال الآيات الكونية .
٩٧	لو أرسل الله تعالى ملكا لجعله بشرا .
٩٧	جاء جبريل في صورة دحية الكلبي .
٩٨	الكفار يحشرون على وجوههم عميا وبكا وصما .
١٠٠	الدليل على إثبات البعث .
١٠١	يد الله ملائ لا تغنيها نفقة .
١٠٣	آيات موسى التسع .
١٠٥	سكنى بنى إسرائيل أرض الشام .
١٠٧	محمد صلى الله عليه وسلم مبشر ونذير .

المبحث	الصفحة
أهل الكتاب يخرجون للأذان سجدا إذا سمعوا القرآن .	١٠٨
ما وصف به سبحانه نفسه من صفات الكمال .	١١٠
تنزيه الله سبحانه على ضروب .	١١١
الذين قالوا : اتخذ الله ولدا ثلاث طوائف .	١١٥
قصص أهل الكهف كما أثر عن العرب .	١١٨
إجمال القرآن لقصص أهل الكهف .	١٢٠
تفصيل قصص أهل الكهف وبسطه .	١٢٣
في أى زمن كان حادث أهل الكهف .	١٢٥
نهينا عن اتخاذ القبور مساجد .	١٣٤
عدد أهل الكهف .	١٣٥
أمرنا أن نقدم المشيئة إذا عزمنا على فعل شيء .	١٣٧
الثلاثمائة السنة الأفرنجية هي الثلاثمائة والتسع العربية .	١٣٨
كان صناديد قريش يابون أن يجلسوا مع الفقراء في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم .	١٤٢
ما أعد الله لأهل الجنة من النعيم .	١٤٥
مثل الجنيتين .	١٤٨
حوار بين المؤمن والكافر .	١٥٠
ندم الكافر على ما فعل .	١٥٢
مثل الحياة الدنيا .	١٥٣
المال والبنون زينة الحياة الدنيا .	١٥٤
أحوال يوم القيامة .	١٥٦

الصفحة	المبحث
١٥٦	كيفية عرض الخلائق يوم القيامة .
١٥٨	المجرمون يشفقون مما فى كتابهم .
١٦٢	هل إبليس من الجن أو الملائكة .
١٦٣	تدعى الأصنام للشفاعة فلا تستجيب .
١٦٥	فى القرآن من الأمثال ما فيه مفتح لمن تذكر وتدبر .
١٦٨	قال المشركون القرآن أساطير الأولين .
١٧٠	قصص موسى والخضر .
١٧١	من موسى ؟ ومن الخضر ؟ .
١٧٣	أين كان مجمع البحرين ؟ .